

《成佛之路》

第八集《金刚经》六译同宣

妙印如解 —— 第七讲

——妙印法师亲躬整理（2018年冬季—2020年于武夷山）

上一回，我们讲到‘小乘四果’的修行方法。虽然说，它是小乘法，但是，它也有非常不可思议的功德和利益，这要看跟谁作比较。

我们从《大般若经》里得知，世尊在《较量功德品》里面多次提到，不厌其烦地给我们做比喻，说什么呢？教十方一切有情，十方世界的一切有情，有多少？无量无边，不可称计。——‘教十方一切有情都学‘十善业道’，不如教一个人，学‘入流’，得‘须陀洹’。’

大家想想，若地球上的人，都学《十善业道》，这个世界何止是一个和谐社会。然后，佛继续给我们讲：教十方一切有情都成须陀洹，不如教一个斯陀含，二果；教十方一切有情，都成斯陀含，不如教一个人成阿那含；教十方一切有情，都成阿那含，不如教一个人成就阿罗汉；教十方一切有情，都成阿罗汉，不如教一个人成就辟支佛；教十方一切有情都成辟支佛，不如教一个‘明心见性、初发真如心’的一个大乘菩萨。

可见得，修学大乘的功德利益，对自己，乃至对整个世界的，都将产生不可思议的利益和影响。这一点我们一定要认识清楚。所以，我们修学大乘，特别要讲究什么？**实效**。修大乘的人，不怕人少，也不怕人多，就怕不能‘真正入道’。若有一个‘开悟’的，能度一个人‘明心见性’，入菩萨道，这个功德利益，就不可称计了。所以说，学大乘的人，经常是知

足、少欲，‘度一个人够本儿，度俩是赚的。’这不是没有经典依据。所以，学佛，我们不赶‘热闹’，不要在乎‘人多人少’，我们要看‘实质’，看有没有‘悟道’的，有没有‘入道’的，有没有‘证道’的，这个才重要。

下面的经文涉及到‘应无所住而生其心’。前面，我们讲过，‘应无所住行于布施’。‘应无所住’就是‘行于布施’，‘行于布施’就是‘应无所住’。‘应无所住’就是不住‘色声香味触法’六尘境界。

‘应无所住行于布施’与‘应无所住而生其心’，它俩有什么关联和不同呢？答曰：“应无所住行于布施，是‘无念住’或‘住无念’。做到‘应无所住’，做到‘行于布施’，就能做到‘无念’或‘无妄想’。无念，保持‘无念状态’就是‘应无所住行于布施’。”

我们知道，修行，只保持‘无念’还不行，完全保持在无念状态，修的是‘四禅八定’。只有在‘无念’状态之下，再入‘空’流，才是修小乘，才入小乘法。如果在‘无念状态’下，悟到‘本性空’，或悟到‘佛性’，即‘明心见性’，这才是大乘。

这个‘本性空或空性’是什么呢？就是‘应无所住而生其心’的这个‘心’，这个心是‘清净心’，这个心是‘如’，是‘真如本性’，这一点，一定要清楚。

「增补语：空，性，虚空，佛性，本性空，这些概念，有时候非常难以描述和分辨。‘性’，纯粹的‘性’，出生了‘虚空’，所谓‘空生大觉中’。所以，虚空中，实际上是‘含融着纯性’在里面，‘纯粹的空，或纯粹的虚空，或不包含‘纯性’的虚空，我们称之为‘空’；要知道，‘空’和‘极微尘’，是纯‘性’的变异相或变异体。极微尘，是虚空中最小的‘色尘’，

或称‘邻虚尘’，或称‘一’，‘一合相’的‘一’。纯‘性’，也叫‘本性空’，纯性是宇宙的最原始‘真身’——即：清净法身，所以称之为‘本性’，加上‘空’字，而‘空’这个字，是对‘纯性’或‘本性’存在状态的描述，是呈‘空’态的。什么是‘空’态？六根探知不到，无相，故‘空’，合起来称‘本性空’。‘本性空’，就是‘清净法身’。

虚空，这个‘空’，如何辨识这个‘空’，我这里用‘空性·性’来表述。虚空中含着佛性或‘纯性’，遍一切处！称‘空性·性’，这应该是对‘虚空’真实状态的最准确表述。

‘空性·性’，第一个‘性’，与‘空’连体，成‘空性’，这个‘性’，是‘纯空、或纯虚空、或不念佛性的空’的‘自性’，是‘空’这一法的‘自性’，是‘纯空’的‘自体之性’。如同此经中，福德，福德‘性’，这个‘性’，是福德这一法的‘自体之性’，就是福德本身。所以，任何一法的名词后，都省略了一个‘性’字。比如，房子，也就是‘房子性’；汽车，就是‘汽车性’，等等。

‘空性’后面的‘性’，即‘空性·性’的第二个‘性’，就是‘纯性’，就是‘本性空’的性，就是‘清净法身’的自体之‘性’。

按照这个分辨原则，小乘的空，空流，也可以说是‘空性’流；大乘的‘本性空’，就可以说成‘空性性’流。‘空性性’流，就是‘净念相继’。]

所以，应无所住就是‘无念’，而生其心就是入‘本性空’流，就是‘明心见性’。‘应无所住而生其心’，就是‘明心见性’。应无所住行于布施仅仅是‘无念状态’，而‘生其心’是‘明心见性’，是‘悟道’，是‘证道’。只有‘生其心’之后，才能开始有‘悟后起修’的阶段。

这里我们要做一个小小的说明。单修‘无念’，修到‘四禅’，就会发五通：天眼通、天耳通、他心通、宿命通、神足通。如果，我们入的是‘空’流，住‘空’，就会发六通：天眼、天耳、他心、宿命、神足、漏尽通。

这个‘漏尽通’是‘断欲’，断掉三界的‘男女欲望’。这里就有一个问题了，修四禅八定的人，可以发‘神通’；修小乘‘空’法的人，也可以‘得六神通’，虽然，他们都得到神通，有道力、有神通，但是，他们没有见‘性’，所以，他们‘没有悟道’，不在大乘菩萨之列。

因此，有神通、有道力的人，不一定是‘悟道’的人，也就是说，有神通、有道力的人，未必就是明心见性、悟大乘佛道的人，这一点一定要辨别清楚。

那么，‘见性悟道’的人，‘悟后起修’之后，一定会发‘通’，这是肯定的。所以‘具足神通’的人有两种人。大乘人悟道的人，小乘以下的人，都可以有‘神通’。我们不能依有没有‘神通、道力’来判断一个人是否‘悟道’，这一点一定要清楚。

因为参禅，修禅，修无念，修空，天长日久，发‘通’了。虽然发‘通’了，有了‘神通’，不一定就是见‘道’了，‘发神通’和‘悟见佛性’是两码事，这一点一定要清楚。

所以，有‘通’不一定见‘性’；见‘性’的人，悟后起修，将来一定有‘通’。在‘明心见性’的初期，‘没有任何神通’的诱发，是非常正常的现象。而在参禅的过程中，每天打坐修行，参悟佛性，而在这个过程中，虽诱发了‘神通’而没有见‘性’，也是非常正常的现象。发通了，为什么发通，他入了‘无念、空’，‘无念、空’久了，就能‘发通’。所

以在参禅的过程中，‘出了神通’而没有‘明心见性’，这个时候也是非常正常的现象，不要误会。

悟后起修，一定会诱发神通。当知‘神通’，人人具足，人人佛性本自具足，神通道力，人人具足，只要有正确的修行方法，就能诱发，这不是一件希奇的事情，也不是一件‘人有、我无’的事情。

‘神通’，不是‘悟道’的标志，这一点要辨别清楚。有‘神通’跟‘明心见性’，不是一回事情，不要在修行上产生‘误区、迷信’。有神通的人，不一定是‘道心’的人，这一点也要辨别清楚。

另外，有一点我们还要清楚，佛在《大般若经》里有详细的开示：“**五眼六神通，无所有，不可得，毕竟空。**”无论什么‘神通’，都是‘生灭法’，都是‘虚幻’，都是‘无所有、不可得’。所以，修行人，在修行的过程中出现神通，诱发了神通，这并不是你悟道、证道的唯一标志。

成就佛道，一定是‘明心见性’。「增补语：一定是从‘明心见性’开始，‘悟后起修’启程。我们就从‘反闻闻自性，性成无上道。’这里开始。」

下面我们讲经文。玄奘版：【佛告善现：“于汝意云何？如来昔在然灯如来、应、正等觉‘所’，颇于少法，有所取不？”善现答言：“不也，世尊。如来昔在然灯如来、应、正等觉‘所’，都无少法，而有所取。”】

这句话的意思，看着简单，但是要解释起来并不容易。如来，是指释迦牟尼佛，释迦牟尼佛的‘过去世’，他在然灯佛所，在然灯佛那里，他获取过什么‘成佛的方法’没有？有没有一法他曾经‘取用’过，曾经‘受持’过？

须菩提回答到：“没有，世尊。如来在过去世，在然灯佛那个时代，

在然灯佛跟前，没有取‘一丝毫的任何一法’。没有取‘法’，没有得到什么法。”六个版本，关于‘这段话，这一问一答’，我们都要展现一下。

这‘一问一答’很重要，这是告诉你怎样成佛的‘一问一答’。大家都知道，世尊修行‘无量劫’，福报之大，只有佛知道。他生生世世，承事供养‘诸佛’无数，却没有得到一尊佛的‘授记’，唯有到了‘然灯佛’这一世，然灯佛才给他授记：“你将来要‘成佛’，号‘释迦牟尼’。”

为什么会这样？答曰：“释迦牟尼佛，在然灯佛之前的‘生生世世’，修的都是‘有为法’，都落在‘有为生灭法’里面，都落在执着‘有’上。唯有到了然灯佛这一世，他才彻底放弃了对‘一切法’的所有‘执着’，专注在修‘无所有’法上，这个时候，然灯佛才给他授记。

罗什版：**【佛告须菩提：“于意云何？如来昔在然灯佛所，于法有所得不？”“不也，世尊，如来在然灯佛所，于法‘实无所得’。”】**不得什么‘法’？不得一切‘有为法’，什么法都没得。这是罗什版。

留支版：**【佛告须菩提：“于意云何？如来昔在然灯佛‘所’，‘得’阿耨多罗三藐三菩提‘法’不？”须菩提言：“不也，世尊，如来在然灯佛所，于‘法’，实无所得阿耨多罗三藐三菩提。”】**这个翻译，有没有问题呢？大家思维，释迦牟尼佛当时一法都没得，那是没有得‘一切有为法’。色声香味触法，一法不立，可是‘阿耨多罗三藐三菩提法’是什么？是‘真如无为法’。他因为舍弃了一切‘有为生灭法’，所以，他才契入了‘真如无为’法，契入了‘阿耨多罗三藐三菩提法’。而阿耨多罗三藐三菩提法，不可见、不可听、不可嗅、不可尝、不可触、不可知。虽然六根触及不到，但是，它是‘真实的存在’啊。这一法，释迦牟尼佛当时肯定是‘悟’了，

悟了‘真如无为法’。所以，留支法师在这里的翻译，‘得没得阿耨多罗三藐三菩提法？’，用词上就显得‘有点不妥’了。若如来不得‘阿耨多罗三藐三菩提法’，又如何成就‘无上菩提’？因地不得‘阿耨多罗三藐三菩提法’，不得‘不生不灭的真如法’，怎么成就佛道呢？怎么成无上菩提呢？若要说不得这一法的‘名字’，不得这一法的‘相’，这个可以。但是，这一‘实法’，这一‘实相法’，如来是‘真得了’啊，真悟了，真有。

真谛版：【佛告须菩提：“汝意云何？昔从然灯如来阿罗诃三藐三佛陀‘所’，颇有一法，如来所取不？”须菩提言：“不也，世尊，实无有法，昔从然灯如来阿罗诃三藐三佛陀‘所’，如来所取。”】‘颇有一法，是如来所取？’凡是能取的，都是‘有为法’。有相的、有声的，是‘有为法’。有色相，是有为法；有声相，是有为法；有嗅相，有味相，有‘触相、觉相、知相’，统统是‘有为法’。‘没有一法，如来所取’。

所以，大乘法非常难讲，你来‘求法’，求‘成佛的法门’，佛告诉你，要‘放下万有，不取一法，一念不生，回归自性，就能成佛。’有几个人信？有多少人能相信？能相信的人真是世间希有、世间之宝。

你来求法，我来给你‘做个法’，教你个‘咒’，教你‘一尊佛号’，教你‘读经’，教你‘修观想，在意根用功’，统统是‘有为法’，都不是真正的‘成佛方法’。我们知道，日本的禅宗祖师‘道元’法师，他在中国参禅，悟道之后返回日本，日本的那些外道，来追问道元，说：“听说你把真正的佛法带回来了，请你把真正佛法的佛经，拿给我看，把真正的佛像请出来，让我们看看。”最后，道元对这个人讲：“我的确把真正的佛法带回来了，但是我实话告诉你，除了我把自己带回来了，其他什么也没

带，其他什么也没有。”这边就问：“那你这是什么佛法呀？”不得已，道元就说：“眼睛横着、鼻子竖。”对方听不懂。真正的佛法、真正的大乘法、真正的如来，无影无踪，非相、实相，就在眼前，说不清道不白，‘着相’的人，不离诸相，永远没办法理解，所以这个‘法’很难讲，也很难传承。

真正的‘佛法’，一无所有，一无所有是‘真正的佛法’。你弄了个‘一无所有’，最后连念头，都让你放下，求无上道，难解难信！世人不能理解，‘根器差’的人不能相信。这是真谛版。

请看笈多版：**【世尊言：“彼何意念？善实，若作灯如来（然灯如来。然，古时同‘燃’。然灯如来，就是燃灯佛。）有一法，如来应正遍知‘受取’？”】**世尊说：“善实，须菩提，释迦牟尼佛当年，在然灯如来处，‘受取’过任何一法没有啊？”

作灯如来，就是‘然灯如来’，然灯如来，还有个名字，叫锭光如来。在《佛藏经》里面，然灯如来被翻译成‘锭光如来’，这个‘锭’字，是带金字旁的那个‘锭’。它的意思就是‘烛台’，蜡烛那个烛台，就是插蜡烛的那个东西，叫‘锭’。所以‘锭光’就是灯光，就是然灯。

【善实言：“不如此，世尊，作灯如来‘无一法’，若‘如来应正遍知’受取！”】

须菩提言：“没有，世尊。没有一法，释迦如来当年从然灯佛那里受取。”没有受取的这个‘法’，一定要知道，这个法是‘有为法’，是‘有所得法’。释迦如来在然灯佛那里，没有受取过任何一种‘有生有灭’的‘有为法’，这一点要特别注意。释迦牟尼佛，那个时候，得的是‘无所得’法，无所得，一切有为‘无所得’。入无生忍，得到‘真如本性’，依

旧是‘无所得’。这个‘无所得’，不是‘没有’，虽‘无所得’，却是‘真实的存在’，是可以‘体悟’的。释迦如来，没有‘受取过’任何一种‘有为生灭法’，来证‘无上菩提’，没有。

义净版：【“妙生，于汝意云何？如来昔在然灯佛‘所’，颇有少法，是可取不？”妙生言：“不尔，世尊，如来于然灯佛‘所’，实无可取。”】
六个版本大家都听到了。

玄奘版：【佛告善现：“若有菩萨，作如是言‘我当成办佛土功德庄严。’如是菩萨，非‘真实语’。何以故？善现，佛土功德庄严、佛土功德庄严者，如来说‘非庄严’，是故如来说名‘佛土功德庄严、佛土功德庄严’。”】

作为菩萨，菩萨悟了‘真如自性’，绝对没有‘我见’。‘我当成办佛土功德庄严’这里面，有‘我’相，有‘佛土功德庄严’相，这就有了‘众生相’，‘四相’具足，所以，这个菩萨所说的这句话，不是‘实话’，不是‘真实语’。‘凡所有相皆是虚妄’，‘有名无实’，它叫‘名’。有‘佛土功德庄严’之‘名’，而无‘佛土功德庄严’之‘实’。

【“是故善现，菩萨如是，都无所住，应生其心。不住于‘色’应生其心，不住‘非色’应生其心，不住‘声香味触法’应生其心，不住非‘声香味触法’应生其心，都无所住，应生其心。”】菩萨如是，那就是菩萨回归到‘如’，回归到‘如’怎么样？就是‘都无所住，应生其心。’

‘都无所住’，不住‘色声香味触法’；‘应生其心’，这个‘心’，是自己的‘灵性、真性’，是自己的‘佛性’，是自己的‘如’。这个‘心’是‘生出’来的吗？

答曰：“这个‘心’是‘显出来’的，不是‘生出来’的。”真如本性、

佛性，本来就在，从未消失过，‘如来常恒，无有变易’，佛性‘常恒’，恒在眼前。你‘悟’，它就‘在’；你不悟，它还是‘在’，这点我们要理解清楚，它不是‘生’，佛性不是‘生灭法’，它‘不可生’，也‘不可灭’，所以这个‘生’，应该理解成是‘显’，‘都无所住，应显真心’，‘显’自己的真心，‘现’自己的真心。

怎样‘都无所住’呢？答曰：“不住于‘色’，应生其心。不着‘色相’，不要住在‘色相’上，体悟自己的‘真性’。不住‘非色’，应生其心。非色，你说这是‘色相’，你执着这是‘色相’，是住于‘色’，你若执着：‘这不是色相’，执着‘不是色相’也是‘执着’，也是住‘色’。所以，玄奘法师这个翻译，把我们能够执着的一切‘东西’，都给‘堵死’了——执着‘它是色’，是‘执着’，你‘住’尘了。你执着‘它不是色’，你也‘住’了。所以，‘不住’·声、香、味、触、法，应生其‘心’，‘不住’·非声、香、味、触、法，应生其心’。故知，是‘色’，不能执着；不是色，也不能执着；是‘声香味触法’，不能执着；不是‘声香味触法’，也不能执着，统统放下。最终达到‘都无所住，应生其心’。”

不住‘色’，本身就包含着‘不住身’，‘不住身相’，不能观‘身相’。所以，一切依‘有相’的修行，都是‘有住’修行。只要你‘有住’，就不能‘显真心’，‘真心’就很难‘显现’。

凡是‘有所住’，一定障碍你‘体悟真性’，这一点一定要注意。所以，凡是说，在身内‘观这个’，‘观那个’，观这个‘脉’，观那个脉，观这个‘点’，观那个‘点’，这都是‘有所住’！大乘法‘没有次第’，直指人‘心’，一步到位。

罗什版：【“须菩提，于意云何？菩萨庄严佛土不？”“不也，世尊，何以故？庄严佛土者，即非庄严，是名庄严。”】没有‘庄严佛土’这件‘事’，只是有个‘名’而已。

【“是故，须菩提，诸菩萨摩訶萨，应‘如是——生清净心！”】

这句话，罗什大师翻译得非常好！真正的菩萨摩訶萨，应‘如’是一生‘清净心’！‘如’就是‘清净心’，很清楚，入‘清净心’。

【“不应住‘色’生心，不应住‘声、香、味、触、法’生心，应无所住而生其心。”】不应‘住色生心’，这个翻译，‘不住于色而生其心’，跟‘不应住色生心’，意思是不一样的。不应‘住色生心’，就是不应住在‘色相’上‘打妄想’，所生起的这个心，是‘妄想心’。不应住‘声香味触法’生心，不住在‘声音’上打‘妄想’，不住在‘香味触法’上打‘妄想’，也就是说，不应住在‘六尘境界’上打妄想、起妄念。

‘应无所住而生其心’，应‘无所住’，就是‘不住色声香味触法而生其心’，这个‘其心’就是‘应如是生清净心’。这个‘心’，是‘清净心’。‘不应住色生心’的‘心’，是‘妄想心’。

“不要‘打妄想’，要显发‘真性’。”这是罗什版。

‘应无所住而生其心’与‘应如是降伏其心’，前句中的‘其心’与后面句中的‘其心’，有什么不同呢？这一点一定要分辨清楚。‘应无所住而生其心’的这个‘心’是‘清净心’，是‘如’；‘应如是降伏其心’的这个‘心’是‘妄想心’，一定是降伏‘妄想心’，显发‘清净心’，显发‘如’。这个地方要不讲，大家也会迷糊。

留支版：【佛告须菩提：“若菩萨作是言‘我庄严佛国土’，彼菩萨不

实语，】如果有菩萨说‘我庄严佛国土’，那么，这个菩萨说的就不是实话。

【何以故？须菩提，如来所说‘庄严佛土’者，则‘非庄严’，是名‘庄严佛土’。”】庄严佛土这个事，有名无实。

【“是故须菩提，诸菩萨摩訶萨，应‘如是生清净心’，而‘无所住’。”】

留支版的翻译，比罗什版更完备了一句‘无所住’，生起清净心而无所住「增补语：能生起‘清净心’，而后就能‘无所住’，只有观音菩萨的‘耳根圆通’法门，有此功效。耳根返源‘闻性’，意根‘妄想’自然止。妄想‘止息’了，就是‘无所住’了。这里这个‘生清净心’的‘生’字，用‘升’或‘显’比较合适，因为‘清净心’本来就‘不生不灭’。」这个时候，就是‘保持’清净心的状态，‘清净心’显发，自然就能住‘无所住’。

【“不住色生心，不住‘声香味触法’生心（这个‘心’是‘妄想心’，不要住在‘六尘境界’上起‘分别执着心’或起‘妄想心’。），应无所住而生其心。”】一切不住，显发‘真性’。

真谛版：【佛告须菩提：“若有菩萨，作如是言‘我当庄严清净佛土’，而此菩萨，说虚妄言。】只要你有‘我’，有‘清净佛土’，有‘庄严’，都是妄语。

【何以故？须菩提，庄严佛土者，如来说非庄严，是故（名）庄严清净佛土。】这是‘凡所有相皆是虚妄’，有名无实。

【须菩提，是故，菩萨，应生‘如是无住著’心，（应生‘如’，如是心，应生‘无住心’，‘无执着心’，这里说的也比较到位。）不住‘色声香味触法’生心（不住‘色声香味触法’而生‘妄想心’，不要住在‘六尘

境界’上‘打妄想’。），应无所住而生其心。”】应无所住而显发‘真心’，显发‘真性’，显发自己的‘本来面目’。

笈多版：**【世尊言：“若有，善实，菩萨摩訶萨如是语：‘我国土庄严成就’，我者彼不如语。】**世尊说：“须菩提，善实，若有菩萨摩訶萨这样说‘我成就国土庄严’，彼‘我’者，不‘如语’。”这个菩萨他有‘我相’，他有‘我执、我见’，他有‘我’，就不是‘真实语’者。他说的‘不是真相’，我庄严国土，我成就国土庄严，这都不是‘真相’，为什么呢？无我、无人、无众生、无寿者，什么都没有，哪来的我？哪来的国土？哪来的庄严？所以叫‘不如语’。

【彼何所因？国土庄严者，善实，不庄严彼，如来说彼，故说名国土庄严者彼，】故说彼，名‘国土庄严’者，如来说的这个‘国土庄严’，是个名‘国土庄严’，有名无实。**【故此，善实，菩萨摩訶萨，】**所以，善实，菩萨摩訶萨，**【如是不住心发生应。】**菩萨摩訶萨，应‘如而不住’，应如是，就是回归到‘如’，回归到‘自性’。不住，不住‘色声香味触法’，要生发‘心’，生发什么样的‘心’？“‘住如是’而‘不住色声香味触法’”的心，即‘真如本性心’。

【不‘色’住心发生应，】就是不应‘住色’而发生‘真心’，

【不‘声香味触法’住心发生应，】应不住‘声香味触法’发生‘真心’，

【无所住，心发生应。】‘无所住，应发生真心’。

意思跟其他版本一样，不住‘色声香味触法’，不住‘色声香味触法’而打妄想，这样的心不要生，要无所住而生其心，而‘显发’这个‘真如

本性心’。

义净版：【“妙生，若有菩萨，作如是语‘我当成就庄严国土’者，此为妄语。何以故？庄严佛土者，如来说非庄严，由此说为国土庄严。是故妙生，菩萨不住于‘事’，不住‘随处’，不住‘色声香味触法’应生其心。应生‘不住事’心，应生‘不住随处’心，应生‘不住色声香味触法’心。”】

义净法师这一段的翻译，有比较实际的‘可操作性’。我们现在之所以‘纷乱’，诸事缠身，大小事情，天天有事要处理。所以，菩萨‘不住于事’，这句话，对我们来讲比较契机。不住‘随处’，随处就是‘随所到处’，随所到处，无非是‘色声香味触法’这些境界，不住，就是不要执着，不要分别，随过随忘，不回忆，要善逝。不住‘色声香味触法’应生其心，这里，就是‘不住一切虚妄’而生显起‘真如本性心’，生起‘清净心’，清净心，就是‘如’。

应生‘不住事’心，这个不住事‘心’，可以分两种理解：一是，‘我不要住事，我不要分别，我不要执着。’这是一种心，这是妄想心。其次，如果你契入了‘如’，你已经住在‘如’上了，回归‘自性’了，这个时候就是‘不住事心’，这是‘如理作意’而生起的‘真如本性心’。所以，这句话看你怎么理解。

应生‘不住随处’心。如果你这样想，我无论走到哪里，我不要分别执着，我无论遇到什么样的境界，善境界、恶境界，都不要分别、住在其中。那么，这个想法也叫‘生不住随处心’，但，这是妄想心。

如果你住在‘真如本性’上，这也是生起了‘不住随处心’，因为你已经远离了‘色声香味触法’。‘应生不住色声香味触法心。’是一个意思，

这是义净版。

玄奘版：【佛告善现：“如有士夫，具身大身，其色自体，假使譬如，妙高山王，善现，于汝意云何？彼之自体，为广大不？”善现答言：“彼之自体，广大，世尊，广大，善逝，何以故？世尊，彼之自体，如来说非彼体，故名自体。非以彼体，故名自体。”佛告善现：“于汝意云何？乃至殑伽河中所有沙数，假使有如是沙等‘殑伽河’，是诸殑伽河沙，宁为多不？”】假如有这样一个人，他的身相就像‘须弥山王’一样，佛问须菩提：“你说这个身相大不大？”须菩提说：“这个身相很大很大。”说它很大，说它很小，事实上都没有意义，为什么？它这个‘身相’，‘有名无实’，那我们一切众生的‘身相’也是这样，大身相、小身相，只是个‘名’儿而已，完全是‘缘起性空、无自性、无自相’。

下面，佛要做‘功德比喻’，先问须菩提：“一条恒河里面的沙多不多？一条恒河里面的沙，每一粒沙又是一条恒河，那么有这么多沙等‘恒河’，然后，‘所有河’里面的‘所有沙子’加起来，多不多？”

【善现答言：“甚多，世尊！甚多，善逝！诸殑伽河，尚多无数，何况其沙！”】须菩提说：“太多了，世尊，太多了，善逝。”就恒河而言都无数无量条，何况其中的所有沙子？这个‘比喻’是一般人不敢想象的。

【佛言：“善现，吾今告汝，开觉于汝，】我今天告诉你，我今天一定要让你明白，明白一个事实真相：

【假使，若善男子或善女人，以妙七宝，盛满尔所殑伽河沙等世界，奉施‘如来、应正等觉’，善现，于汝意云何？是善男子或善女人，由此因缘，所生福聚，宁为多不？”善现答言：“甚多，世尊，甚多，善逝。

是善男子或善女人，由此因缘所生福聚，其量甚多。”】

佛说：“善现，我今天要让你明白，要让你知道，假使有善男子善女人，用充满上面所说的那么多恒河沙的三千大千世界的七宝，用来布施、供养如来。”【增补语：一恒河沙数的恒河，即是‘无量恒河’；无量恒河中的所有沙数大千世界，即是无量无边大千世界，就是天文数字的‘天文数字大千世界’。充满这些‘大千世界’的七宝，又会有多少？】

大家想想，这些七宝到底有多少？前面世尊只是说，用充满一个三千大千世界的七宝拿来布施，现在是说，用充满‘无量无边、无穷无尽个三千大千世界’的七宝来布施，‘三千大千世界’都算不清楚到底有多少个，何况充满这些世界的七宝到底有多少，谁能算得出来？拿这么多的七宝来供养如来、供养诸佛所得的功德，谁又能算得出来？只能用一句话——“甚多，世尊，甚多，善逝。其量甚多。”这个善男子善女人由此因缘，什么因缘？用这么多的七宝布施供养诸佛如来的‘因缘’，他所培植的**福报、福聚，其量甚多。**

这里我们简单说一下，什么是三千大千世界？

我们眼前看到的，一个太阳，一个月亮，一个太阳和一个月亮围着一座须弥山，一座须弥山，一个太阳、一个月亮，须弥山四周有四大洲：东胜神洲，南瞻部洲、西牛贺洲、北俱芦洲，四大洲。一个太阳、一个月亮、一座须弥山、四大洲环绕，这叫一个世界，我们住在南瞻部洲，也叫阎浮提。大家想想，一个太阳算一个太阳系，一个太阳系算一个世界，一千个世界称作是一个小千世界，然后，一千个‘小千世界’叫一个中千世界，一千个‘中千世界’叫一个大千世界，三千是指的‘小千、中千、大千’

这三千，不是‘三千个’的意思。然后，大千世界，三千大千世界，实际是指的一个大千世界，叫三千‘大千世界’，三千是指‘小千、中千、大千’里的三个‘千’，不是说有‘三千个’大千世界，是‘一个’，这里不要误会。

简言之，一千个太阳系，是一个小千世界，那么，三千大千世界有多少个太阳系呢？那就是 $1000 \times 1000 \times 1000 = 1000^3$ ，十亿个太阳系，十亿个太阳系是一个大千世界，那么恒河沙数恒河的恒河沙，一粒沙算一个大千世界，佛作的这个比喻，谁能作的出来？一条恒河里面的沙，一粒沙算一条恒河，然后有恒河沙数恒河，恒河沙数恒河的沙，一粒沙算一个大千世界，那得有多少大千世界？算不出来。那么，一个善男子善女人能够用充满这么多大千世界的七宝，拿来布施供养诸佛如来，这个功德大不大？这个福报大不大？这个福报太大太大了，你算不出来了。

【佛复告善现：“若以七宝盛满尔所沙等世界，奉施如来应正等觉，若善男子，或善女人，于此法门乃至四句伽陀，受持读诵，究竟通利，及广为他，宣说开示，如理作意。由此因缘，所生福聚，甚多于前，无量无数。”】

我们于此‘般若波罗蜜多’法门，不用说‘全经’受持，哪怕只受持其中的‘四句偈’，能够‘读诵’，能够‘彻底通达’，然后‘广为人说’，教人‘如理作意’，由这个‘因缘’所生的‘福报’，超过前面用‘无量无边’的大千世界的七宝，供养诸佛如来的功德和福报，还要超过‘无量无数倍’。

大家想想，什么叫‘法宝’？能给我们带来‘无量七宝’的法，就是

法宝！般若波罗蜜多·大乘佛法，就是法宝，我们能沾上一点边，我们的福报都将‘无量无边’，这是佛陀说的真话！佛在第一次鼓励我们的时候，只是说用‘一个’大千世界的七宝，用充满一个大千世界的七宝供养诸佛如来，所得的功德福报，不如受持‘般若波罗蜜多’这个‘法门’乃至‘四句偈’，究竟通利，为人演说，为人正说的利益大。现在这个比喻，是用多少七宝？我们不做重复了。所以，‘般若波罗蜜多’是‘法’，是大乘法，我们将来受持这一‘法’，所得的福报和功德就叫‘宝’。法宝，法宝，不要以为这是一句空话，你得到‘法宝’了，你得到‘般若波罗蜜’这一个大乘法门，得到这一法了，你要受持，你要护持，你要究竟通利，广为人说。你会说：“我说不了，我也通利不了，我怎么得到这个功德利益啊？”你随喜功德呀，你自己不能说，随喜能说人的功德呀，你护持能说人的功德呀，你就会得到平等的功德。所以，有福报的人，有智慧的人，一定是护持大乘、流通大乘的人。‘我不会讲经说法，但是我随喜讲经说法的法师的功德，我护持讲经说法法师的功德，这样我就能得到与法师平等的功德。’这也不是妄语，这也是真话。关于这段，六个版本都有开示。

罗什版：【“须菩提，如恒河中所有沙数，如是沙等恒河，于意云何？是诸恒河沙，宁为多不？”

须菩提言：“甚多，世尊，但诸恒河，尚多无数，何况其沙？”

佛言：“须菩提，我今实言告汝，若有善男子善女人，以七宝，满尔所恒河沙数‘三千大千世界’，以用布施，得福多不？”】

罗什版，这里明确指出‘这个世界’是‘三千大千世界’，用来布施，用‘充满三千大千世界的七宝’拿来布施，供养‘诸佛如来’，他这里没

提到布施供养‘诸佛如来’，得福多否？

【须菩提言：“甚多，世尊！”佛告须菩提：“若善男子善女人，于此经中，乃至受持‘四句偈’等，为他人说，而此福德，胜前福德。”】简单明了，于此《般若波罗蜜多经》，乃至于受持此‘四句偈’，为他人说，这个‘福德’，超过你前面用‘充满无量无边三千大千世界’的七宝供养如来的功德和福报。

留支版：【佛言：“须菩提，如恒河中所有沙数，如是沙等恒河，于意云何？是诸恒河沙，宁为多不？”须菩提言：“甚多，世尊，但诸恒河，尚多无数，何况其沙？”】

佛言：“须菩提，我今实言告汝——若有善男子善女人，以七宝，满尔所恒河沙数‘世界’，以施‘诸佛如来’。须菩提，于意云何？彼善男子善女人，得福多不？”

须菩提言：“甚多，世尊，彼善男子善女人，得福甚多！”

佛告须菩提：“以七宝，满尔所恒河沙世界，持用布施。若善男子，善女人，于此‘法门’，乃至受持‘四句偈’等，为他人说，而此福德胜前福德，无量阿僧祇。”】这里，他把‘三千大千世界’省略成‘世界’，把罗什版没有提到的‘布施诸佛如来’提了出来。‘施诸佛如来’，‘以施诸佛如来’，罗什版是‘以用布施’，把罗什版‘以用布施’翻译成‘以施诸佛如来’，这样意思，我们几个版本一对照，就非常全面和明白了了。

真谛版：【佛告须菩提：“汝意云何？于恒伽江，所有诸沙，如其沙数所有恒伽，诸恒伽‘沙’，宁为多不？”】关于恒河，我们看了六个版本，我们不会单独执着‘恒河’这样一种说法，恒河也叫‘恒伽江’，也叫‘殑

伽河’，所以多听多看几个版本，我们多一些名相概念，帮助我们破除对‘名相’文字的坚固执着，学习经教，要谨遵佛陀‘依义不依语’的谆谆教诲。

【须菩提言：“甚多，世尊，但诸恒伽，尚多无数，何况其沙？”佛言：“须菩提，我今觉汝，我今示汝，】为什么叫‘觉汝’？你的智慧不够啊，我要让你觉察到，认识到这个真相，什么真相？【诸恒伽中，所有沙数，如是沙等世界，若有善男子，善女人，以七宝遍满，持施如来，应供，正遍觉知，须菩提，汝意云何？此人，以是因缘，得福多不？”】

有善男子善女人，用这么多的七宝，来供养诸佛如来，由此供养诸佛如来的‘因缘’，所修得的‘福报’多不多？

【须菩提言：“甚多，世尊，甚多，修伽陀。此人以是因缘，生福甚多。”“须菩提，若善男子善女人，以七宝遍满尔所恒伽沙世界，持用布施，若善男子善女人，从此经典，乃至四句偈等，恭敬受持，为他‘正说’，是人所生福德，最胜于彼，无量无数。”】

我们能够从《般若波罗蜜多经》这部经典，受持哪怕就一个‘四句偈’，恭敬受持，为人‘正说’，一定要‘正说’，不能曲解，不能妄解，这样所生的福德，比前面用无量无边七宝供养诸佛如来所得的福报，要大无量无数倍。

笈多版：【世尊言：“彼何意念？善实，所有恒伽大河沙，（他翻译成恒伽大河）彼所有如是恒伽大河有，（就是有‘恒河沙等恒河’）彼中若沙，虽然，彼多沙有？”】一条恒河，一条恒河里面的沙，一沙又作一条恒河，然后，这么多恒河里面所有的沙，多不多？【善实言：“彼如是，所有，

世尊，多恒伽大河有，何况若彼中沙？”】‘恒河’多得都数不过来，何况恒河里面的沙呀？【世尊言：“欲我汝，善实，知我汝。”倒一倒语序就是：“我欲汝，善实，我汝知。”我想让你知道。【所有彼中恒伽大河中沙有，彼所有世界有，如是妇女，若丈夫，】这里，他把‘善男子、善女人’翻译成‘妇女、丈夫’，这就是说，他（她）未必是一个修‘十善业道’的善男子善女人，而是一个普通的，世间普通的男子和女人，【若七宝满作已。如来等应，等正遍知，等施与。彼何意念？善实，虽然，彼妇女若丈夫，若彼缘，多福聚生？”】

【善实言：“多，世尊，多，善逝，彼妇女，若丈夫，若彼缘，多福聚生，无量不可数。”】意思跟前面讲的一样，这个妇女、这个丈夫、这个男子以‘这么多七宝’来‘供养如来’，依这个因缘，他得的福报，无量无边，不可数。

【世尊言：“若复时（假如、同时），善实，善家子，若善家女，若彼所有世界七宝满作已，如来等应、等正遍知，等施与，（意思就是，善家子善家女用七宝来布施供养如来，用这么多的七宝来布施供养如来）若此法本，乃至四句等偈，受已，为他等分别广说此‘如是’，（于此‘法本’，般若波罗蜜多法本，受持四句偈，受持了以后，通利之后，为他人说。）彼缘多过福聚生，无量不可数。”】受持、弘扬大乘佛法——般若波罗蜜多法，乃至受持大乘四句偈，乃至受持大乘佛法，般若波罗蜜多法，一个四句偈，为人演说、为人正说的这个因缘，所产生的福报和功德，超过前面用无量无边恒河沙数世界的七宝，来布施供养诸佛如来的功德和福报。

我们从这个‘比喻’当中，就联想到了《大般若经》前面所讲的：信

解《大乘佛法》，信解《般若波罗蜜多》，受持《般若波罗蜜多》，读诵《般若波罗蜜多》，护持《般若波罗蜜多》，流通《般若波罗蜜多》，这其中所修得的‘无量福报和功德’，如果我们不把‘受持、护持’大乘般若波罗蜜多的功德和福报，回向无上菩提，回向成等正觉，回向法界一切有情，如果不做回向，那么，我们受持大乘佛法的功德，有多大？答曰：“六欲天上，欲界六层天——四天王天、忉利天、夜摩天、兜率天、化乐天、他化自在天，这六层天，每一层在那里都做天王，每一层做天王做多久呢？做‘三千大千世界微尘’劫，把三千大千世界，刚才说了，十亿个太阳系碎成微尘，一尘算一劫，一劫十三亿年，大家想想，要多久，要享天上的福报要享多久？假如我们修行大乘的这个功德不回向的话，不回向无上菩提和成佛，我们在天界所受的‘福报’就这么大，所以，佛陀在《金刚经》这一会里的比喻，跟在前面那一会的比喻，从事相上看，几乎是完全一致的。

义净版：【“妙生，于汝意云何？如殑伽河中，所有沙数，复有如是沙等殑伽河，此诸河沙，宁为多不？” 妙生言：“甚多，世尊，河尚无数，况复其沙？” “妙生，我今实言告汝，若复有人，以‘宝’满此河‘沙数量’世界，奉施如来，得福多不？” 妙生言：“甚多，世尊！”

“妙生，若复有人，于此经中，受持一颂，并为他说，而此福聚，胜前福聚，无量无边。”】

这里说的，更简单明了，于大乘经典，般若波罗蜜多法，‘受持一颂’，这一颂，一四句偈，为他人说，这个福报，就超过了前面用那么多七宝供养诸佛如来的功德。所以，法宝，法宝，得到这个‘法’，你未来的‘七

宝’就无量无边，享受不尽。这才是真正的‘法宝’，而这个‘法宝’无条件地送到了你的眼前，这是你福报现前的标志，这是你未来世的福报啊。法宝，是自己的宝贝，真正宝贝，千万不要轻视。自己得到，转送他人，随喜功德，护持流通。这个福报无量无边，只有佛能算得出来，你信还是不信？

下面，玄奘版：【“复次善现，若‘地、方、所’，于此‘法门’，乃至为他宣说开示‘四句伽陀’，此‘地、方、所’，尚为世间，诸天及人，阿素洛等之所供养，如佛灵庙。何况有能，于此‘法门’，具足究竟书写，受持读诵，究竟通利，及广为他宣说开示，如理作意？如是‘有情’，成就最胜‘希有功德’。此‘地方所’，大师所‘住’，或随一一尊重处所，若诸有智，同梵行者。”】这段经文，就是说，地方所，就是地点、方位、所在之处，「增补语：此地方所——即：某地，某方，某处所。」无论是什么地方，这个地方，如果有人宣讲《般若波罗蜜多》法，哪怕就讲‘一个四句偈’，那么，这个地方，将被‘世间人、天人以及阿修罗等’所恭敬供养，如同恭敬‘佛之灵庙’。这个地方，讲‘一句’或‘四句偈’都有这么大的威德和力量，何况有人，于此‘法门’，具足‘究竟书写’，这里就是说，对整部经典书写，过去‘书写’，或‘抄经’，一是为了自利，二是为了利人。抄经不是抄着玩的，是抄了转送给他人受持读诵的，这也是法布施。所以现在，我们用印刷，用印经的方式，具足书写，然后，受持读诵、究竟通利、广为人说，只要你能做到这一点，你就会成就‘最胜希有’功德，什么功德？成佛的功德。

能够具足‘究竟书写，受持读诵，究竟通利，为他广说开示，如理作

意’的地方场所，这里，大师所住，或者说‘或随一一尊重处所’，这个地方的所有物件、所有器具、物品，随行的人，都是受人尊重的。这里住着‘有智之人，修梵行之人，清净之人’。这是玄奘版。

罗什版：【“复次，须菩提，随说是‘经’，乃至‘四句偈’等，当知此处，一切世间，天，人，阿修罗，皆应供养，如佛塔庙。何况有人尽能受持，读诵？须菩提，当知是人，成就最上第一希有之法。若是经典所在之处，即为有佛，若尊重弟子。”】这里提到‘经典所在之处’，玄奘版没有提到‘经典所在之处’，只是提到‘经典弘扬之处’，‘受持之处’。当然，弘扬、受持《般若波罗蜜多》法门之处，也一定是‘经典所在之处’，都包括在里面了，此处即为有佛，或者是，有令人尊重的佛弟子，或者是，有堪受尊重供养的佛弟子。

留支版：【“复次，须菩提，随所有处，说是法门，乃至‘四句偈’等，当知此处，一切世间，天，人，阿修罗，皆应供养，如佛塔庙，何况有人，尽能受持读诵此经？须菩提，当知是人，成就最上‘第一希有’之法，若是经典，所在之处，则为有佛，若尊重似佛。”】‘说是法门’，就是‘讲解这个法门’，乃至‘讲解四句偈’，这样的地方场所，如同佛的塔庙一样，凡是经典所在之处、弘扬之处、受持之处，这个地方，则为有佛，则为有‘堪受尊重’的佛弟子。

真谛版：【“复次，须菩提，随所在处，若有人能，从是经典，乃至四句偈等，读诵讲说（这里提到读诵、讲解），当知此处，于世间中，即成支提（支提就是塔庙，我在这里讲般若波罗蜜法，这个地方就是塔庙，就是佛的塔庙），一切人、天、阿修罗等，皆应恭敬，何况有人，尽能受持、

读诵如此经典，当知是人，则与无上希有之法而共相应（无上希有之法即是般若波罗蜜多法），是‘土地处’，大师在中，或随有一，可尊重人。”】不是大师，也是受人尊重的人。这是真谛版。

笈多版：【“虽然，复次，时，善实，此中地分，此法本，乃至四句等偈，为他等说若，分别若，广说若，（就是若为他等说，若分别说，若广说、广泛说）彼地分，支帝有，（这个地方就是有佛的塔庙）天、人，阿修罗，世，何？”复言：“善实，若此法本，持当，读当，诵当，（就是当持、当读、当诵）他等及分别广说当，（当分别广说，为他人分别广说）最胜彼希有具足当有，（这个人将具足最胜希有的功德）此中，善实，地分，教师游行，（他没有翻译成大师，而是教师）别异尊重处（这个地方，格外得‘受人尊重’，与其他地方不一样），相似共梵行。”（修‘清净梵行’的修行人住在里面。）】

义净版：【“妙生，若国土中，有此法门，为他解说，乃至四句伽陀，当知此地，即是‘制底’（制底就是塔庙，或支帝，都是音译）。一切天、人、阿苏罗等，皆应右绕而为敬礼。何况尽能受持、读诵？当知是人，则为最上第一希有。又此‘方、所’，即为有佛，及尊重弟子。”】这里，义净法师翻译得明了、简单、好理解。他这里没有‘此经所在之处’，他直接就说‘此地方所’，什么方所，什么地方。

就是‘讲解此法门，受持此法门’的场所，里面就有佛，有受人尊重的佛弟子。

玄奘版：【说是语已，具寿善现，复白佛言：“世尊，当何名此‘法门’？我当云何奉持？”作是语已，佛告善现言：“具寿，今此法门，

名为‘能断金刚·般若波罗蜜多’，‘如是’名字，汝当奉持。何以故？善现，如是‘般若波罗蜜多’，如来说为‘非般若波罗蜜多’，是故如来说，名‘般若波罗蜜多’。”】这一段，六个版本我们前面都讲过了，所以不再重复，这是为《般若波罗蜜多经》起名的一段经文。但是，按照这个《金刚经》的经文的分布，六个版本，五个版本起名的经文都在这里，唯有义净法师把这段经文‘移到’了全经的‘后部’。

【佛告善现：“于汝意云何？颇有少法，如来可说不？”善现答言：“不也，世尊，无有少法，如来可说。”】这是说真话。“你认为如来有任何一法可说吗？”须菩提回答：“没有一法，如来可说。”为什么？凡是‘说出来’的法，‘有声有相’的法都是‘有为法’，包括‘佛法’，一切有为法，都是虚假不真的，有名无实，根本就不存在。所以，不可说。没有这些法，法尚没有，哪有可说、不可说呢？这是从有为法上讲。

‘真如本性’这一法，是‘无为法’，虽然是‘真实的存在’，它依然‘不可说’，所以，无论是从真谛，还是从俗谛，两个角度讲，都没有一法‘如来可说’，这是事实‘真相’。所以，后面才有，“若有人说‘如来有所说法’，就是谤佛。”一点都不冤枉你，为什么？有色有相，有声音，这都是‘虚妄法’，都是‘假的’，随生随灭，是‘不存在’的，是‘缘起性空’的，所以，不可说，说而无说，没有‘实际意义’。真法，依然‘不可说’，因为‘六根’探知不到，所以，如来‘无法可说’，没有一法可说。

罗什版：【“须菩提，佛说‘般若波罗蜜’即‘非般若波罗蜜’。”】

那么，般若波罗蜜，如果按‘名相’说，也是‘不存在’的，也是‘有名无实’的。‘如’，‘如’这个字，也是‘有名无实’的。真正说‘如’，就是‘不言不说’，表现出来的是‘如理作意’，是会‘作意’的那个真实的‘状态’，在这个‘状态’里，没有‘名字’，没有‘文字’，离‘文字相’，离‘言说相’，离一切相，无所有；离一切相，了了分明。所以，行‘般若波罗蜜多’时，不要执着‘般若波罗蜜多’这个‘文字相’。

【“须菩提，于意云何？如来有所说法不？”须菩提白佛言：“世尊，如来‘无所说’。”】太简单，如来‘无所说’，因为如来所说‘都无’，所以才叫‘无所说’。

留支版：【“须菩提，于意云何？如来有所说法不？”须菩提言：“世尊，如来‘无所说法’。”】这个简单，还是‘如来无所说法’。他加了个‘法’，‘如来无所说法’。加一个‘法’字，比罗什版的‘如来无所说’更具体明了，无法可说。

真谛版：【“须菩提，汝意云何？颇有一法，一佛说不？”须菩提言：“世尊，无有一法，一如来说。”】这个翻译，非常独到。有没有一法，是一佛所说？也就是说，十方诸佛无量无边，有一尊佛说过一法吗？须菩提言：“没有一法，一尊佛说过。没有一法，一如来说。”所以，一切法‘不可说’，不但一尊佛‘不可说’，尊尊佛都‘不可说’，这是真谛版。

笈多版：【“彼何所因？若‘如是’，善实，‘智慧彼岸到’，如来说彼‘如是’，非‘彼岸到’，彼故说名‘智慧彼岸到’者。”】

这个翻译比较有特点，把‘般若波罗蜜多’翻译成‘智慧彼岸到’或‘智慧到彼岸’。‘如是’，就是‘佛性’，你契入‘如’的时候，这个‘智慧彼岸到’，也就是‘智慧到达彼岸’，就不是‘智慧彼岸到’了，它只是个‘名’而已。这个‘如’的状态，叫‘智慧彼岸到’，或‘智慧到彼岸’。实际上，这个‘状态’也是没有‘名字’的，这里大家一定不要执着‘名相’，要契入那个‘如’的‘真实状态’就行了。

【“彼何意念？善实，虽然，有法，若如来说？”】虽然，这是个语气词，‘如来有法可说？’

【善实言：“不如此，世尊，不有法，世尊，若如来说。”】这个简单直接。‘没有法’如来说，‘真法’不可说，‘假法’不存在，‘说了’也是‘没说’。这就是‘不可说’。

义净版：【“妙生，于汝意云何？颇有少法，是如来所说不？”妙生言：“不尔，世尊，无有少法，是如来所说。”】有没有一法是如来所说的呢？他说‘没有’，‘没有一法是如来所说’。他从另一个角度来阐述。什么法不是如来所说？什么法，都不是如来所说，为什么？什么法，无非‘有为和无为’。一切‘有为法’，都是梦幻泡影、缘起性空，不存在，所以，说而无说。真法，‘真如本性’法，离‘色声香味触法’，离一切相，非相，实相，不可说。故而，无有少法是如来所说。

好，今天《金刚经》就介绍到这里。End