

《成佛之路》

第八集《金刚经》六译同宣

妙印如解 —— 第四讲

——妙印法师亲躬整理(2018年冬季—2020年于武夷山)

上一次，我们讲到怎样及‘如’，及‘如’，就是观‘如来’。

这一次要讲的经文，虽然很短，但是，它非常重要。这一段‘经文’的核心，就是引导我们怎样及‘如’、契入‘如’，也就是怎样‘明心见性’。

我先把经文读一下：

【佛告善现：“于汝意云何？可以‘诸相具足’观‘如来’不？”善现答言：“不也，世尊。不应以‘诸相具足’，观于‘如来’。何以故？如来说‘诸相具足’，即非‘诸相具足’。”说是语已，佛复告具寿善现言：“善现，乃至‘诸相具足’皆是‘虚妄’，乃至‘非相具足’，皆‘非虚妄’。如是，以‘相、非相’，应观‘如来’。”】

《金刚经》经文到这里，须菩提的‘提问’，佛陀已经圆满地做了‘回答’。《金刚经》到这里，可以说，（主要的核心内容）就算讲完了。

后面的经文，无非都是围绕着这‘一问一答’的主题，再度展开，多方位地‘细说’而已。经文一开始，须菩提，提了‘怎样成佛？’这样一个问题，成佛，‘心’，要怎么‘住’？要怎样‘修行’？要怎样‘降伏其心’？

对此，佛陀分三次，回答了须菩提的提问。

第一次，用的是‘如是’二字，回答了问题：“‘如，是’，‘如就是’。”须菩提似乎没有听懂，没反应。

第二次提醒须菩提：“我给你说‘如’这个字，我给你说‘如’，你要仔细听！应住‘如’，应修行‘如’，应以‘如’降伏其心。也就是，‘如’是住，‘如’是修行，‘如’是降伏其心。住‘如’，修行‘如’，生‘如心’，降伏其‘妄心’。”这是佛陀第二次回答。此时此刻的须菩提，似乎恍然明白了：“如，是？是‘如’？”他反问：“原来是这样啊？”

然后，佛陀借着这句话，第三次，继续回答须菩提的问题，佛说：“成无上道、修菩萨法，一定要生‘如是’心，要生‘如’之心。”

接下来，佛陀首先从‘如何降伏其心’开始，教我们首先‘看破’，进而又教我们用‘无住布施’和“住‘如’布施”这两种方式——来‘止息’我们的‘妄念’，让我们‘回归自性’，达到及‘如’的状态。

第一步：怎样降伏其心？佛陀首先让我们知道和清楚一个事实——‘度尽一切众生，实无一众生得度。’为什么呢？答曰：“观众生，无！无‘众生’，没有‘众生’——无我、无人、无众生、无寿者。一切‘有为法’，念念‘生灭·无常’，皆是‘缘起性空’，诸法无我。”

‘度尽一切众生而无一众生得度’，你能‘接受’这个道理，你能‘信解’这个事实，自然就能降伏自己的‘妄想心’，自然就能‘破除’我们对一切众生的‘分别和执着’。既然，都是假的，都是无所有、不可得的东西，你‘分别、执着’它干什么呢？打什么妄想呢？

这是佛陀从‘万法之空理’角度，从‘三法印’的角度，让我们认识——一切‘有为法’，一切众生的‘实质’是：‘空、无我、无自相、无自性，不可得、无所有、不存在！’明白了这个‘道理’，心就‘安’了，不再执着了、不再分别了。

接下来第二步：佛陀教我们——“应离一切‘相、想’、息除一切‘妄念’。”大脑意根，不立一法（一念不生），为什么呢？因为要行菩萨道，要修菩萨行，就不能有（或生）一个妄念，必须‘保持无念’，也就是保持‘妄念断尽’的状态。若依‘妄念’起修，大脑里‘有众生想、有众生相，’这就不是‘菩萨’，也不是‘菩萨行’。这是第二步，要做到‘无念’。

第三步：要及‘如’。及，就是‘到达、契入’的意思。及‘如’就是要发‘如’之心。‘如’就是我们的‘觉性’，发‘如’心，就是要悟到这个‘如’，就是‘明心见性’，也就是见‘如来’，也就是《金刚经》后面说的要观‘如来’。大脑保持‘无想、无相’，叫‘妄尽’，悟到‘如如不动的觉性’是及‘如’，及‘如’就是‘还源’，是‘还源’。所以，《金刚经》实际上，讲的就是‘妄尽还源观’。

前面讲了‘怎样息除妄念’，讲了息除‘妄念’、契入‘如’之后的功德和利益。现在，就具体讲‘怎样观如来’，也就是怎样契入‘如’，用现在的话，也就是：“怎样明心见性、悟后起修？”所以，这段经文非常重要。能够理解这段经文，就能入‘实修’了，就能开悟、入实修。

不管你能不能悟进来，我们希望，你仔细听，要认真地看。放弃你过去所学过的所有学佛‘知见’，以‘空灵’之心来‘听受’，这样，也许你会得到意想不到的好处和利益。

‘如’，首先，我们要搞懂三个问题：

第一个问题，什么是‘如来’？这个必须要明确下来。若不知道什么是‘如来’，又怎么能知道如何观‘如来’呢？

第二个问题，《金刚经》此处所说的‘如来’，究竟指的是什么？明白

了这些，才好下手。

第三个问题，就是怎样观‘如来’？

先说第一个问题：什么是‘如来’？答曰：“如来有三身，哪三身呢？第一个，**清净法身**。清净法身就是‘觉性’，就是‘真如本性’，是‘如来常恒、不生不灭’之身。这一点一定要搞清楚。清净法身佛，就是‘如’。

如来的第二个身，叫‘报身’，也可以说是‘佛陀的报身’。如来的报身，是‘三十二相八十种好’之身。我们现在从经典里，能知道的报身佛有，比如说：现在极乐世界的‘阿弥陀佛’，他现在是‘报身佛’；其次是，娑婆世界的释迦牟尼佛，也是‘报身佛’。两尊佛，都具足‘十号和三十二相八十种好’威德之‘名相’。要知道，我们的本师释迦牟尼佛，教化着我们娑婆世界，时时刻刻从来没有离开过我们，这一点一定要相信，一定要清楚。

第三身，千百亿化身。这个化身，就是‘当以什么身得度，即为现什么身而为说法’，化身就多了。”

「**增补语**：化身，不仅仅指‘神通变化’之身，更主要的是指‘灵魂神识’之身，也就是‘生生世世’轮回之‘识身’。其次，‘生生世世所受报身’的总和，也就是‘千百亿世所受之报身’，也是自己的千百亿‘化身’。每一世的‘报身’，从生到死，从小到老的‘变化身’，也是‘化身’。化身是实体，是自己的神识或灵魂。因为它能轮回受身，根据业力受百千万亿不同的身相，所以亦称之为‘化身’。」

这是从‘三身’之角度对‘如来’下的定义，如来：清净法身、报身、化身。「**增补语**：当知：一切众生，也都具足‘三身’。其中，化身和报身，

皆是‘生灭’之身，不是真正的自己，是‘假我’。唯有‘清净法身’，才是一切众生的‘真身’，是一切众生的‘不生不灭之身’，才是‘真自己’。而且，一切众生，同属于‘一个’、而且是唯一的一个‘清净法身’。一切众生，是‘同一个清净法身’所‘显现’。不是说，‘一个众生有一个清净法身；无数个众生，就有无数个清净法身。’不是这样的。真相是，‘一切众生，同属同归唯一的、一个‘清净法身’。

一切众生，是一个‘真我’，所以才有‘同体大悲，无缘大慈’。由此可知，害众生，就是‘害自己’；害众生，就是‘真我’的‘自我伤害’，是‘迷’态！是‘自杀’。帮助众生，就是帮助自己，是‘觉醒’，是‘自救’。」

我们从‘真’、‘假’这两个角度来划分。

如来有真、有假，真‘如来’，是‘清净法身’；假‘如来’，是‘如来的‘报身’和‘化身’。‘真如来’是‘清净法身’，清净法身——不生不灭、无相、非相，是‘实相’。

什么是非相具足？就是：“‘完全没有相’，叫‘非相具足’；完全没有相，是‘清净法身’相，真我，无相！真如来，无相！”这个一定要知道。

假‘如来’，什么是‘假如来’呢？也就是‘假佛’。假如来，就是佛的‘报身和化身’。报身是‘三十二相八十种好身’，化身是随众生心应所知量身，众生‘当以什么身’得度，就‘现什么身’而为说法。所以‘化身’，有千百亿无量无边。「增补语：或者说，是如来的‘神识’或‘灵魂’之身，以及如来生生世世的‘轮回报身’，也是‘化身’。」尽管如此，报身和化身都是‘生灭身’，有生有灭、无所有、不可得、毕竟空，故知，

三十二相是假法（相），是假佛，不是真如来。真如来，是‘佛性’，是‘无相不相、不生不灭’的‘清净法身’佛。

这里有个偈子，这是祖师们留下来的：“**报、化非真佛、亦非说法者。**”报身佛、化身佛都不是真佛，也不是说法的执行者、动作者。‘清净法身’是真佛，清净明了心，就是。清净明了心，就是‘清净心’，就是‘如’。真正说法的是‘如’，是‘清净法身’在说法，是‘无相’在说法，是‘实相’在说法。清净法身是真如来，真如来就是如来的佛性，就是真如本性，就是‘如’。

另外，我们要知道，如来的‘清净法身’，也是一切众生的‘清净法身’，也是我们每个人的‘真心’。「增补语：这才是，‘心、佛、众生，三无差别’的真正原因。三世一切佛，也就是一切众生，不论凡圣，共同一‘法身’，同归一真性。」这是从真如来、假如来，这么划分。

对‘如来’的另一种解释，是来自笈多法师这个版本。他所翻译的经文是这样说：“如果说‘诸相具足’就是‘如来’，那么，‘非相具足’就是‘如是’。”‘诸相具足’不就是‘三十二相’吗？如果把‘三十二相’说成是‘如来’，说成是‘如来、佛’，是‘佛陀’，那么‘非相具足’就是‘如是’。那么‘如是’不就是‘如’吗？‘非相具足’不就是‘完全无相’吗？没相、无相的那个‘存在’，就是‘如是’。这个时候，诸相具足实际上就成了一个‘来’字，‘非相具足’就成了一个‘如’字，按照这个逻辑，我们可以这样定义‘如来’者，‘如’是真心、是佛性、是觉性、是清净法身，‘如’遍一切处，非相、无相、不相、非相具足（非相具足就是实相），凡是无‘来’，皆是‘真实’。‘没有来’，也就是‘没有

相’，无相，统统是‘真实法’，这是‘如’。

那么，什么是‘来’呢？‘来’，就是‘一合相’，以一‘和合’而成的‘诸相’，缘起性空的‘诸相’，‘来’就是众生，‘来’就是世界，‘来’就是一切万有之法，‘来’是相、有相、诸相、诸相具足，凡所有‘来’，皆是‘虚妄’。

所以，‘如来’，我们看这两个字，要这么划分的时候，《金刚经》就好讲了。但是，我们常常遇到的情况是，如来的‘三个身’，经常用一个名字来描述，很多时候和场合，我们不知道它说的是哪一个身？所以《金刚经》说到这儿，观‘如来’，观什么呢？什么是如来？三十二相的‘报身’是如来？‘清净法身’是如来？还是‘化身’是如来？还是三个都是？

「增补语：观‘如来’，是观‘报身’？是观‘化身’？还是观‘清净法身’？从这里，我们应该知道了，《佛说观无量寿佛经》中，观‘阿弥陀佛相’，观的是阿弥陀佛的‘报身：三十二相’；《金刚经》中，观‘如来’，则是行深‘般若’，观的是如来的‘清净法身’相，观的是‘无相、不相’的‘实相’。一个是观‘佛相——三十二相’；一个是观‘实相——无相、不相’。」

我们要修行，我们要依什么而修呢？「增补语：是依‘报身’修？依‘化身’修？还是依‘清净法身’修？」在这里，我们必须搞清楚。

因此，第二个问题，《金刚经》此处所说的‘如来’，究竟指的是什么？答曰：“《金刚经》或者《般若波罗蜜多经》在此处的这个‘如来’，一定指的是‘真如来’，指的是‘如’，指的是‘清净法身’。”「增补语：绝对不是指三十二相的‘报身’，更不是指千百亿的‘化身’。」

《金刚经》这里的‘观如来’，一定是‘观清净法身’，就是观‘真如本性’，说白了就是‘明心见性’。见‘如来’、见‘如’、观‘如’、住‘如’、修‘如’，这也叫行深‘般若’、‘涅槃寂静’。

观‘如来’，在这里就是及‘如’，就是‘明心见性’，就是‘妄尽还源’，就是‘还源妄尽’，就是‘行深般若波罗蜜多’，就是‘真如三昧行’，就是‘华严三昧’，也叫‘首楞严三昧’。无论你叫多少个名字，无非就一个字——‘如’，‘如，就是’，就是‘如’。一‘如’，就是！这点一定要抓住，这个核心，一定要抓住。

《金刚经》这里这个‘观如来’的‘如来’，绝不是指‘诸相具足’的‘三十二相八十种好’的报身如来（这个‘三十二相八十种好’是‘虚妄相’、不是真‘如来’），而是指如来‘三十二相之中’的、具足‘无相’的‘清净法身’——真如来，也就是指‘如’，指‘如如不动的觉性’。

我要不厌其烦地给大家重复。观‘如来’，要观‘真如来’。观真‘如来’就是要观‘如来的清净法身’，‘清净法身’才是‘真如来’。我们千万不能把‘三十二相’指认成‘清净法身’。

见‘如’就是见‘性’，见‘性’的时候，不能‘指相为性’，一切相，都不是‘佛性’，都不是‘性’。‘性’是‘清净法身’，‘性’是‘非相、无相’，是‘不相’，是‘实相’。〔增补语：在某些佛门‘讲座’中，有‘性相不二’之说，这就是‘指相为性’，这个‘说法’不恰当。试想，佛说，一切‘有为法’，生灭无常，无自性，无自相，无所有，不可得。而‘性’，或‘佛性’，或一切众生的‘真如自性’，是唯一真实的存在。当你说‘性相不二’的时候，这里这个‘相’是‘实际的存在’？还是‘无所有不存

在’？如果说是‘真实存在着’，这与佛说的‘不存在，无所有’相违背；如果说是‘不存在，无所有’，你拿‘一个真实存在的东西’，与‘一个根本不存在的东西’，说成是一，或说成是二，有意义吗？……问题的关键是，很多尚未开悟的人，当听到‘性相不二’这句话的时候，会马上误会成：‘相，是一个存在着的東西’，会把‘大千世界’当做真实的‘实有’而难以‘悟道’。」

所以，我们可以说，见‘非相’、见‘无相’就是见‘性’，见‘相’不是见‘性’，一定要注意。佛陀的‘清净法身’，跟你、跟我，乃至跟一切众生的‘清净法身’，是什么关系啊？

答曰：“是同一个清净法身。佛的‘法身’，你的‘法身’，和我的‘法身’，是同一个‘法身’。这个‘法身’的‘法’，此处专指‘真性’一法，是无为之法。法身的法，绝不能理解成‘有为法’的法。”好比，我们是同一个玉米芯上的玉米粒。这个玉米核、玉米芯就代表‘清净法身’，这个‘玉米粒’，代表诸类众生的‘各种相’。「增补语：这仅仅是一个相似比喻，因为玉米粒的‘相’似乎都一样，而众生相，则千差万别。」

既然，佛陀的‘清净法身’，跟一切众生的‘清净法身’，跟你我的‘清净法身’是同一个‘清净法身’，那么，就等于说，见佛陀的清净法身，就是见自己的清净法身；见自己的清净法身，就是见佛陀的清净法身，也是见一切众生的清净法身。

所以说，见‘性’就是见‘真佛’（见‘性’，才是见‘真如来’。）这一知见，《大般若经》可以给我们做印证。这个境界，自己见‘性’之后，随着慢慢地修行，悟后起修，慢慢地就能体会到：原来，‘心、佛、众生

果然三无差别。’众生，原来是一个‘真人’，是一个‘真我’！是一体，一切众生，都是‘一个真人’幻化出来的，这个‘真人’，就是‘本性空’，就是‘清净法身’。所以，‘**同体大悲、无缘大慈**’，这不是喊口号，这是真正的慈悲，这是修证出来的慈悲心，只有迷人，才有你我，才有冤、亲，觉悟的人，没有冤，没有亲，一律平等，都是‘自己’。佛陀在很多经典里，都是这么‘开示’的。

诸相具足，是‘报身’如来，具‘三十二相八十种’好，这是诸相具足。所谓‘诸相具足’，就是包含‘色相、声相、香相、味相、触相、法相’，色声香味触法‘六种法相’具足，这也是诸相具足。那么，非相具足，就是没有色相、没有‘声香味触法一切诸相’，就是‘无相’，就是‘离一切相’，离一切相就是‘什么相都不是’，完全‘没有相’，完全没有相的东西就是空性（或叫本性空），空性就是清净法身，空性即是佛，是真佛，是真我。知道了什么是如来了，也清楚了此处经文所说的‘观如来’，指的是什么，下面讲‘怎样观如来’。

怎样观如来？怎么个观法呢？我们依照经文：**【以相非相，应观如来或观于如来。】**这个‘相’，是‘来’，这个‘非相’，是‘如’，‘如来’就是指这个‘如’，所以，我们睁开眼，我们以‘眼根’为例，或以眼睛为例，我们睁眼看到的，无非是‘相和非相’。

大家有一个习惯，睁眼看的时候，我们的眼睛定焦，一定是定焦在‘相’上，我们只看‘相’，我们从来没看过‘非相’。非相就在眼前，「**增补语**：就是‘眼前的空’，或者‘空间相’，或者‘虚空相’。」没注意过，我们平常人称‘非相’叫‘什么也没有’。

佛陀这样教我们：看到‘相’的时候，同时也要看到‘非相’，这就叫观如来。要知道‘非相’是‘如’，‘相’就是‘来’，所以我们睁眼看到的一切，统统是‘如来’，这一点你能相信吗？！你能接受吗？！

非相是什么？大家看，眼睛跟相之间是什么？你说是虚空。虚空不就是‘非相’吗？无相的这个东西不是虚空吗？非相就是无相，就是清净法身，就是‘如’，这个‘非相’，就是‘虚空相’。这一点，你一定要知道。若见眼前的佛相、三十二相，乃至见一切诸相、山河大地、地水火风，见到这些相，你眼前同时所见的一切‘无相处’、一切‘非相处’，就是清净法身所在处！要知道，观‘非相’，就是‘观如来’，就是‘观真如来’，就是见‘性’，非相就是虚空，虚空就是空性，空性就是清净法身（本性空），若见一切‘非相’，就见‘真如来’，就是见‘如’。

若用眼根见‘性’，这个问题，为什么到了这儿，我们不能开悟，原因在什么地方？因为这里让我们观的这个‘清净法身’，是身外的‘清净法身’，是我们‘自身身外的清净法身’，或者说，是我们身外的‘真如本性’。

佛陀的‘真如本性’，佛陀的三十二相，都在我们身外，跟我们相对，他的清净法身，我们用眼能不能看到呢？能观吗？能观，观‘非相处’就是，观虚空就是。但是，这是不是你的清净法身呢？就算是，而你当下没有体悟，所以你不能接受，你半信半疑。这就是，为什么依照这种‘观相法’，在身外下功夫‘观如来’不能开悟的一个重要原因；换句话说，观如来的这个‘下手处’，对我们来说不合适，不对机。清净法身遍一切处，无处不是，‘非相’即是，那么你身外哪一处不是呢？伸手就是。抬眼看

去，无穷无尽，但是，你不能接受，你不能感知。因为不能体悟，所以才不能接受。佛陀给了‘真相’，我们却不能感知，也就很难‘真信’了。

所以，佛陀教我们的这个方法，‘以相非相观于如来’，应该怎么办呢？应该在什么地方下手呢？我们从《楞严经》里知道，一定要从我们的‘六根处’下手。眼根见‘性’，佛性在外，佛性在外，我们不能了之，当下不能体悟。所以，修行人，真正想开悟的人，应当在‘身内六根’处下手，不能寄托于身外的什么‘方便法’，首先见（悟）到‘身内真如’，身内的‘非相’，身内的‘灵性’就是‘身内如来’，就是身内的‘不生不灭性’

「增补语：这个‘不生不灭性’含藏在‘六识’当中。用《楞严经》里的术语，就是“含藏在自己的‘见、闻、觉、知’性中”。」体悟到这个之后，然后守住、保任、悟后起修。先悟‘体内真如’，经过一段时期，忽然，‘身内真如’与‘身外真如’，豁然‘贯穿一体’，体悟到‘身内真如还遍外’，原来‘身外虚空，也是‘如’！这个时候，再用眼根观身外如来，自己就会直下承当了。

对于一个‘没有见性’的人来说，让他直接把‘身外真如’认作是自己的‘真心佛性’，这个太难了，太难体悟，谁能把‘虚空’当成自己的‘灵性’呢？太难了。我们现在一般的人，空是空，我是我，外面是外面，我是我，外面跟我丝毫不相干，这是我们当下的真实境界。

‘以相非相观于如来’，在身内、在六根，肉身是相，支配这个‘肉身’的那个‘非相’，就是‘如来’，就是‘佛性’，就是‘实相’。我们一定要从这里下手。

‘色相’的对面，非相是‘见性’；声相的对面，非相是‘闻性’；乃

至嗅性、味性、触性、知性，都是一个‘性’，就是‘如’，就是‘清净法身’。‘以相、非相，观于如来’，在眼根，看到色相，反观‘非相’，那就是反观或反见‘见性（或眼识）’，观‘非相’、观‘见性’，就是‘观于如来’。

通过声音，观‘听声音’的‘闻性’或‘听觉’，就叫‘观于如来’。

鼻子嗅香，通过香味，各种气味的反射，观‘知味道的那个非相’，就叫‘观如来’。

吃东西，酸甜苦辣咸，通过这些相，通过‘味相’，去观‘知味的那个非相’，就是‘观如来’，‘知味的那个非相’，就是‘味觉’，就是‘味性’。

那么，身体呢？通过身体的感触，痛也好、痒也好、苦也好、乐也好，反观那个‘知痛痒’的那个‘非相’——‘触性’或者叫‘觉性’，这就是，在身‘观如来’。「增补语：这里教一个用‘身根’实修的方便法：选一清净地，坐下来，闭目清心。静下来之后，观察，全身衣服压触在自己身上的感觉……，当你感觉到衣服压触的时候，你慢慢反观：观察，知道衣服压触的那个‘觉’，就是‘如’，是身之‘如’，是身识，也就是触之‘觉’。观守‘觉触之觉’，守住它，就是修‘背尘合觉’——‘无念’而住‘如’。功夫纯熟之后，随处可修。可以临时缓解修‘反闻闻性’的紧张和疲倦。」

通过观察自己‘大脑的妄想’，起的这些思虑「增补语：法相，就是‘内尘’相」，思虑是‘相’，‘妄想、分别’是‘相’，去‘观察’，起这些‘思虑’的那个‘非相’，也就是‘知性’，这就是，在意根‘观于如来’。

所以，六根，观‘如来’，无论你在‘哪个根上’观，统统是在身上‘明心见性’。所以，这个‘相’，不单单指是‘三十二相’，它是指一切众生相，‘有情无情’相，‘六尘之相’，同在其中。这些‘相’，统统是‘来’，都是‘相’，‘非相’就是‘无相’，就是‘清净法身’，就是‘如’。

我们不能指望，请释迦牟尼佛坐在我们对面，通过他的三十二相，观察到他的‘非相’——‘清净法身’，来开悟，如果仅仅指望这样，我们就很难开悟了，为什么？因为佛陀不在世了。佛陀在世的时候，波斯匿王跟佛陀面对面坐着，那么，什么是观如来？是观三十二相吗？三十二相，是如来吗？显然不是。

三十二相，有生有灭，不生不灭的‘觉性’——见性、闻性，才是‘真如来’，这才是‘真正的观如来’。那么，佛陀在世，可以这样观，通过看到佛的三十二相，看到支配三十二相的那个灵性。佛陀不在世了，我们怎么办？我们怎么观呢？每一个众生，本来就是佛，身内的不生不灭性，就是佛，就是如来，就是‘清净法身’，这一点很重要。知道‘这个’，我们就能‘开悟’了，我们的修行，就有了‘下手处’，从六根处，眼耳鼻舌身意，从‘自身处’下手，先悟、先观‘身内的如来’，后入‘身外的如来’，这个‘如来’，是清净法身，是真佛，是真如本性。所以，真想开悟，我们一定要在这段经文上受益。

好，下面我们把六个版本的这段经文，给大家排列出来，我们一一做讲解。

罗什大师版：【“须菩提，于意云何？可以‘身相’见如来不？”“不也，世尊，不可以‘身相’得见如来。何以故？如来所说‘身相’，即‘非

身相’。”佛告须菩提：“凡所有相，皆是虚妄，若见诸相非相，则见如来。”】

佛问须菩提：“可不可以把如来的‘身相’定义为或认定成‘如来’呢？或定义成清净法身呢？”须菩提说：“不可以。”为什么不能把‘相’当做‘如’，或不能‘认相为性’呢？为什么不能把‘身相’认定为‘清净法身’呢？佛说：“凡所有相，皆是虚妄。”这个‘相’，就是‘众生’，就是‘缘起性空’的一切‘有为法’，都是‘生灭’，凡所有相，都‘有生有灭’。「增补语：佛陀的三十二相八十种好相，也是虚妄的，也是生灭的，这一点必须认识清楚。」一切法（通常都是指‘有为法’），无自相、无自性（佛陀的身相，也不例外），无自相，就是自体‘没相、无相’，看着‘有相’，实际没有，所谓身相，即非身相，就是，看着‘有’身，实际‘没有’。所以，我们一定要‘离相’，不要‘着相’，不要把‘清净法身’，当作‘有相’来看待。

那怎样见‘清净法身’呢？答曰：“眼前的‘诸相、非相’合和，你把‘诸相’放下，不要住在任何‘相’上，去观‘非相’，你见‘非相’，就是见‘如来’。”你看，‘凡所有相，皆是虚妄’，那么，见到‘诸相’，是不是‘见所有相’？见到诸相，就是见到‘所有相’，诸相是不是‘虚妄’呢？是虚妄，因为‘所有相，都是虚妄’。那么，除去诸相，就剩下‘非相’了，所以，‘非相’是‘真如来’。所以，‘空性、或本性空’是如来，是‘清净法身’。这就是‘见性的方法’。

要悟‘性’，就一定要回归到‘身内来’，归元到我们的‘六根’这里，我们的身是血肉骨骼、筋骨，血肉筋骨这都是诸相。我们观察身内的这个‘灵性’，没有相，身内的这个灵性就是‘如来’，它什么样的呢？跟你说，

外边这个‘空性或虚空’什么样子，你身内的这个‘如’就是什么样子，无形无相，你慢慢‘体会’就知道了。

凡所有相，都是虚妄，见到诸相就是见到‘所有相’，见到‘所有相’统统是虚妄，见到的‘非相’，则见‘如来’，非相是‘如来’。「增补语：这里的‘如来’，是清净法身‘无相佛’，不是三十二相的‘有相佛’。」

留支版本：**【“须菩提，于意云何？可以‘相成就’见‘如来’不？”】**

‘相成就’，就是‘成就相’，就是‘诸相具足’，还是‘指相为性’。**【须菩提言：“不也，世尊，不可以‘相成就’得见如来，何以故？如来所说相，即非相。”】**无论你成就什么‘相’，统统是‘无相’，统统是‘虚假’。

【佛告须菩提：“凡所有相，皆是妄语。”】凡所有相，皆是‘妄语’，这个‘妄语’一词，翻译得也好，你说‘我看见谁了，我看见人了，看见龙了，看见佛了’，无论看见什么，出口就是妄语，因为‘相’是假的，是虚幻的，所以，你说出来的话，也就统统成了‘妄语’，因为根本就没有‘这些相’的‘存在’。

【若见诸相非相，则非‘妄语’，如是，‘诸相非相’则见‘如来’。】这是留支法师翻译的。我们睁开眼，看到的肯定是‘诸相和非相’的合和，虚空是‘非相’，山河大地、地水火风是‘诸相’，见到了‘诸相’，说见到这些相了，统统是妄语。只有见到了‘非相’，则‘不是妄语’了，只有‘非相’不是妄语，是‘真实’。如是，什么是‘如是’？‘非相’是‘如是’。诸相非相，则见如来，若见‘非相’，则见‘如来’。他这儿少了一个‘见’字。

真谛版：**【“须菩提，汝意云何？可以‘身相胜德’见‘如来’不？”】**

“不也，世尊。何以故？如来所说‘身相胜德’，非‘相胜德’。”

“何以故？须菩提，凡所有相，皆是虚妄；无所有相，即是‘真实’。由相无相，应见如来。”】这是真谛法师翻译的。‘身相胜德’，那就是三十二相八十种好。可不可以，把‘三十二相八十种好’定义成或认定成‘清净法身’呢？不可以。见三十二相就是见清净法身，对吗？不对，为什么呢？三十二相之身相胜德，不是三十二相身相胜德。为什么？凡所有相皆是虚妄，没有，无所有，无相。

后边接着说：“无所有相，即是真实”。没相之处、无相之处，才是真实。由相无相，应见如来——见真如来，见清净法身。怎么见？从‘有相’处，观悟‘无相之相’，也就是：见‘无相处’，就是‘见如来’。

为什么这么说？因为这个‘相和无相’是同时存在的。虚空和眼前的物体是同时的。我们睁开眼看，相和非相，同在眼前，我们要知道，相是假的，虚空是真的，「增补语：虚空里含融着真性。虚空无边，真性亦无边。如何做到‘由相无相见如来’呢？答曰：“如，不动念，就是。捨弃‘诸相’，不住‘任何相想’，观‘非相’，就能见‘如来’，即见‘清净法身’。”」空性，这个时候的虚空，就是空性，非相的，无相，是真的。‘由相无相应见如来’，相和无相都在眼前，‘无相处’就是‘如来或清净法身’，见‘无相处’就是见‘如来’，大家自己体会。

笈多版本：【“彼何意念？善实，应‘相具足’见‘如来’？”】你认为如何？‘善实’就是‘须菩提’，以相具足应见如来吗？【善实言：“世尊，不应‘相具足’见‘如来’。”】从‘相具足’上见不到如来，或者说‘相具足’不是‘如来’，不是‘真如来’，【彼何所因？】为什么呢？

【若彼如来相具足，说彼‘如’是‘非相具足’。】这里就是：如果说如来是‘相具足’，把‘如来’定义成三十二相，叫相具足，那么‘如是’就是‘非相具足’，就是‘没有相’的这个‘如’，‘如’就是‘非相具足’。

‘如’才是真正的如来，‘如是’，‘如，就是。’所以，刚才我们说了，这个‘来’就是‘相具足’，凡所有相都是‘来’，这个‘如’是‘无相’，是‘清净法身’。一切‘没有相或非相’，都是‘真实’。‘所有相’，都在‘非相’里。

【如是语已，世尊命者善实边如是言（世尊接着说了）：“善实，所有‘相具足’，所有‘妄’。”（这就是，无论什么相都是‘妄’，都是虚妄。）所有‘不相具足’，‘所有不妄’。】所有‘不相具足’，就是所有‘非相具足’，一切‘非相具足’，就是‘一切无相、不相，’都是‘真实’。

下面：原经文是个‘名’字，但是，根据玄奘版我们可以推出来，这个‘名’，名字的‘名’应该是刻板错误，这个地方应该是‘如’字，【名（如），应此相不相见如来。】‘如，应此相不相见如来。’无论见到什么相，以‘不相’、以‘非相’，以‘非相处’见，就是见‘非相处’，这就是见‘如来’。‘如’就是，这个‘名’和‘如’在字形上非常相似，估计是刻板的人把这个‘如’看成了‘名’。

下面看玄奘版：【佛告善现：“于汝意云何？可以‘诸相具足’观‘如来’不？”善现答言：“不也，世尊，不应以‘诸相具足’观于如来。何以故？如来说诸相具足，即非诸相具足。”说是语已，佛复告具寿善现言：“善现，乃至‘诸相具足’，皆是‘虚妄’，乃至‘非相具足’，皆‘非虚妄’。如是，以相非相，应观如来。”】这里，‘如是’就是‘如’，以相非

相，应观如来。所以，从这儿，我们推断，前面笈多版，‘名，应此相不相见如来。’前面这个‘名’，‘名字’的‘名’，应该是‘如’，不是‘名’，‘名’放在这儿，没有任何意思，如果说是‘如’，‘如，应此相不相见如来’，就是如如不动，‘如’才是‘如来’，才是‘真如来’。‘如’才是真如来，观‘非相’，观‘不相’就是观‘如来’。

那么，这段经文的最后这句话，‘如是，以相非相，应观如来。’这个相，我们一定要记住，我们的下手处一定是观身相，先从身相处，在自己的身相处，在自己的身相内，体悟到那个‘不生不灭的非相’——如，或觉性，或佛性。观那个‘如来’，一定要在这里下手；这个‘相’就是我们的‘身相’，‘以相非相，应观如来。’依我们自己的‘身相’，体察我们身内的‘非相’，用这种方便，来‘明心见性’，一定要从这儿下手。不要观身外的‘相和非相’，身外的‘相和非相’，你不能直下承当，你没办法直下承当，因为体悟不到。因为‘身内真如’你都没有体悟到，所以，你不可能去体悟‘身外的真如’。什么时候体悟到身内的‘非相、真如’了，这个‘没有相的真如’你体会到了，你守住它，守到一定程度，你就会自然而然出现‘身内真如还遍外’的境界，到那个时候，你才能体会到：身外的非相、虚空、空性，原来是自己的真性！只有到了这个时候，你才会真正地直下承当了。这个时候，我们才会真正知道：不见‘身内真如’，不能真‘信佛’。身内的真如，就是真佛，什么时候悟到了，什么时候就真信佛了。

义净版本：【“妙生，于汝意云何？可以‘具足胜相’观‘如来’不？”妙生言：“不尔，世尊。不应以‘胜相’观于如来。何以故？如来说‘胜

相’，即‘非胜相’。” “妙生，所有‘胜相’，皆是‘虚妄’，若‘无胜相’，即‘非虚妄’。是故，应以‘胜相、无相’，观于如来。”】义净法师在这里的这个修改和翻译，有点欠妥。所有‘胜相’，那就是所有‘三十二相’都是虚妄，若无‘胜相’，即非虚妄，那‘无胜相’，那若有‘劣相’呢？六道是‘劣相’啊，那‘劣相’都是‘真实’啊？胜相是假的，劣相是真的吗？所以，‘凡所有相，皆是虚妄’，胜相是虚妄，劣相也是虚妄，一切相皆是虚妄，这样表达才行。应以‘胜相无相’观于‘如来’，他这里，完全是以‘佛陀的那个相’，来翻译这段经文的，就是，观如来，观释迦牟尼佛，释迦牟尼佛的胜相是假的，离开释迦牟尼佛的那个胜相就是‘真实’，没有释迦牟尼佛那个相就是‘真实’，他是这样来理解的。

实际上，佛陀的意思，一切众生的相都是假的，不管胜相、劣相，统统是假的，是虚妄。一切众生的那个‘非相’，是同一个‘真如’，是同一个‘清净法身’，都是‘真实’。这一点，这个核心问题他没有抓住。

关于这段经文的六个版本都说完了，我再重申一下：《金刚经》从须菩提提问：“怎样成佛？”，到佛陀的回答开示：“应‘如是’成佛，从‘如是’，‘如就是’，到‘若见诸相非相，则见如来，若见‘非相’，则见‘如’。”

《金刚经》的主要问题的‘答问’，到这里，就圆满了。后面的经文和问答，都是围绕着这个主要问题所作的进一步多方位的解释和开示。

须菩提所提的问题是明确的，就是‘怎样成佛？凡夫怎样成佛？怎样修大乘？怎样趣菩提道？怎样修菩萨乘？’回答也是具体的：‘如是’就成佛。

所以，有人问：“《金刚经》说什么？”，我们用一个字回答，那就是

——‘如’；用两个字回答，就是——‘如是’或者叫‘止观’——止‘妄想’、观‘如来’。这就是《金刚经》的真实内容，这就是《金刚经》的核心内容。

如果用三个字回答，那就是——‘如，就是’。如果用四个字回答，‘妄尽还源’，或者‘布施住如’。什么是‘布施’啊，‘背尘’就是‘布施’，放下‘六尘境界’，叫布施；‘住如’就是‘还源’，就是‘回归自性’，如如不动，这就是《金刚经》。

明心见性是一个敏感话题，在当今这个社会，在当今这个‘学佛氛围’里，除了禅宗和个别宗派，没有人谈及‘明心见性’。明心见性是修行的刚刚开始，不是修行的最后结果，或者说，是成佛修行的刚刚开始，是因地佛的刚刚开始，是初发心。所以，它的确没有那么‘玄奥’。但是，要得到它，也不是那么容易，业障深重、妄想纷飞，就很难‘明心见性’。

‘观如来’，就是‘及如’，《金刚经》‘及如’，只有笈多法师这个版本谈到了契入‘如’，这个版本的价值是直译，单词对单词的直译，‘及如’就是‘达如’。及，是‘到达’的意思，是‘契入’的意思。‘及如’就是‘观如来’，观‘清净心’。‘观悟’到一切众生或者是一切诸相的‘清净法身’，就是‘明心见性’。放下‘妄想’，回归‘真如自性’，就是‘明心见性’。

悟后起修，就是‘行深·般若波罗蜜多’；悟后起修，就是连续保持‘明心见性’的状态，就是连续地‘住如’状态。

这里我们要顺便谈一下，在耳根‘观如来’。在耳根观如来，耳根是相，声音是相，声音是声尘，‘非相’是什么？答曰：“非相是闻性；闻性就是空性，在《大般若经》里也叫‘本性空’。”

以‘声音’这个‘相’，反显‘闻性’这个‘非相’，以守住这个‘非相’，称之为‘在耳根，缘心自在’，这就是在耳根‘观如来’。在耳门守住‘闻性’，就是‘观如来’，也叫‘观自在’。

在耳根‘观如来’，是我们娑婆世界的唯一‘圆通’成佛法门，这个方法，要求修行的人，不必顾忌自己的意根和妄念，首先在耳根，借助‘声尘’而显‘闻性’，找到闻性、悟到闻性、守住它，在耳根‘明心见性’，在耳根契入到‘如’的状态……。一旦你‘反观’到‘无相的闻性’，一旦你契入到这个状态，你就会发现，你意根的妄念，顿时俱息！《楞严经》所谓‘旋流获无妄’。

什么是‘旋流’？‘旋流’就是——旋（转）‘出流’为‘入流’。出流者，原来你只注意‘声音’，只关注身内外的‘声音’，只注意声音叫‘出流’；现在反过来，你要注意听声音的‘听觉’，关注‘听觉’，关注‘闻性’，关注是谁在听？这个时候，就叫‘入流’。在耳根入流，‘入流见闻性，意根妄顿歇！’这个修行的方法，就是在耳根还源，意根自然妄尽。耳根还源、意根妄尽，这就是‘耳根圆通’法门。在耳门守闻性，所谓‘一门深入，长时熏修’就是在耳根‘行深般若波罗蜜多’！

这个方法，比在意根修行，先去‘妄念’，后见‘性’，后入‘如’，要容易得多，大家不妨试一试，这是个普度众生成佛的法门，观世音菩萨的耳根圆通，是普度一切众生成佛的法门，尤其是对我们娑婆世界的众生，我们都在其中，我们一定要有信心啊！所以，《楞严经》是魔王要灭的第一部经，这部经若是灭了，‘耳根圆通’没人‘会修’，‘反闻闻自性’没有人‘会持’，就等于《楞严经》灭了，这个一定要知道。

只会念‘楞严咒’，只修‘四种清净明诲’不行，要知道，‘耳根圆通’才是‘首楞严王’。‘楞严神咒’和‘四种清净明诲’，仅仅是‘首楞严王’手中的两把‘降魔利器’，持咒和守戒，仅仅是‘助行’，‘耳根圆通’你不会修，等于是‘楞严王没了’，拿剑的人没了，谁成佛？能成佛吗？不能。不悟‘闻性’，或不入‘佛性’，不见‘佛性’，不入‘如’，不能成佛，这一点要清楚啊。

旋流，从耳根旋流，就是：从耳根‘反闻’，意根同时获‘无妄’，一下子你就得到了‘妄想顿息’的效果。那有人说：“一会儿妄念又起来了！”是吗？又起来了？

妄念纷飞，昼夜不停，就像一列狂奔的火车，根本停不住啊，‘耳根圆通’或‘反闻自性’法，就是‘刹车’，就是这辆狂奔的‘妄念列车’的‘刹车把’啊！我们一反闻，妄想就开始减少。火车也要一步一步地刹呀，不可能刹一次车，就能完全刹住，一次是刹不住的，若是刹过了头，刹车急了，还会翻车。那么，反闻也是一样，要慢慢来，要逐渐逐渐加大修习的力度和强度，如是渐增，日积月累，长时熏修，一门深入，这个‘门’是耳门，从耳门入‘如’，然后守住它，这才叫‘一门深入、长时熏修。’

‘妄念’又起来了，那说明‘你的注意力’又离开了‘闻性’，假如你能够坚守‘闻性’，那个‘妄念’肯定是‘起不来的’，而且‘妄念被降伏不起的连续时间’，会越来越长。慢慢练，很快就会出效果。大量的妄念会减少，逐渐逐渐，就无念了。〔增补语：万万不可，因为刚刚开始修行，自己不能长时间做到‘无念’，因为自己‘一会儿妄想又起来了’，而放弃这个法门的熏修！要知道，放弃这个‘法门’，就等于放弃了自己在

娑婆世界的——成佛之路。就算你到了极乐世界，观音菩萨还是要教你修这个法门，不信是吗？在耳根行深般若波罗蜜多法，就是耳根圆通法。」

悟到‘闻性’，在耳根悟到‘闻性’，就是在耳根‘明心见性’。在意根悟到‘知性’，就是在意根‘明心见性’。要知道，知性、闻性是一个性，都是‘空性或空性·性’，都是‘如’，都叫‘本性空’。《楞严经》有一句话：【见闻觉知不能分割，成一圆融清净宝觉。】

所以，在‘六根’处，六‘识性’是一，不是二，更不是六，这一点一定要通过‘实修’来验证。在耳根‘明心见性’，这个方法，最适合娑婆世界众生的修行，最适合我们的实修。有人说，我们能行吗？文殊菩萨说了：【顶礼如来藏，无漏不思議，愿加被未来，于此门无惑，方便易成就，堪以教阿难及末劫沉沦，但以此‘根’修，圆通超余者，真实心·如是。】末劫沉沦，有你，有我，末法时期的沉沦啊，大家都在其中。所以，耳根圆通是一个普度的法门，只要不是聋子，他就能‘修行’，他就可以试一试。在意根明心见性，难在什么地方呢？首先他要远离妄念，在意根‘强压’而不能起妄念。这个不起妄念，一般人就很难做到啊，然后，还要契入‘如’的状态，要超越‘空、无相、无愿、无念’，悟到那个能起心动念的‘知性’，说实在的，这是个非常不容易的事情。为什么说不容易？文殊菩萨在《楞严经》里这样说：【‘知根’杂乱思，‘湛了’终无见；‘想念’不可脱，云何获圆通？】知根，知根就是‘意根’，意根这个地方是‘杂乱思’，‘妄想纷飞’不可控，就是‘杂乱思’。止息这个‘杂乱思’，很不容易，就算你止住了，就算你‘妄念灭尽’了，妄想了，你最终还是‘很难悟到’那个‘无相的知（根）性’——‘如’，何况在意

根这个地方，‘想念不可脱’，我们根本就做不到，让它一个念头都不起，云何获圆通？念头一起，妄想一生，那个‘无相的东西’，那个念佛的‘谁’，你根本就体会不到，所以，有句话叫：‘言语道断，心行处灭。’想念不可脱，就是心行处，心在行‘念’、行‘想念’。只要大脑一行想，一行相，一立相，一起想，那个‘非相的真如’，就很难去体悟了。

那么，我们为什么要观如来，要见‘如’呢？佛说：“依真起修，方为真修。因地不真，果招迂曲。”‘真’就是‘不生不灭的佛性’，就是‘如’，就是‘如来’，就是‘清净法身’。《楞严经》里有：“以‘生灭（心）法’为‘本修因’，求‘不生不灭’的佛果，无有是处！”所以，要想成佛，要在‘因地’首先找到不生不灭、恒常不变的那个‘如’，‘真心’，依‘真’起修，以‘如’起修，依‘如是’起修，在耳根，这个‘如’就叫‘闻性’。

「增补语：当知，在因地，这个不生不灭的‘性’，是圆融隐含在‘见闻觉知·性’里的。‘见闻觉知·性’是一个‘真妄圆融体’，在因地，也叫‘微细识’。粗识是‘妄想’，也叫‘第七末那识’；微细识就是‘见闻觉知·性’，也叫前‘六识’。妄尽还源——舍弃‘粗识’，就是‘妄’尽；悟见‘细识’，就是‘还源’，就是因地的‘明心见性’。守住或保任‘细识’，就是‘悟后起修’。当知，‘眼耳鼻舌身意’识，就是‘微细识’。在因地，这个‘如’，就是‘微细识’。‘微细识’里面的‘真’，就是不生不灭的‘性’；‘微细识’里面的‘妄’，是‘见闻觉知·性’中的‘见闻觉知’。

如 = 微细识 = ‘眼耳鼻舌身意’ · 识 = ‘见闻觉知 · 性’。其中，‘见闻觉知’是‘生灭而虚妄’；‘性’则是不生不灭的‘真如本性’。」

在眼根，这个‘如’叫‘见性’；在意根，它叫‘知性’；在耳根，它叫‘听闻性’。所以，只有依真起修，才能得到真实的佛果。所谓‘因地不真，果招迂曲’，就是因地不修那个‘真如本性’，你不可能得到成佛的果报，佛性是不生不灭，是涅槃寂静，这一点一定要清楚。一切相想（粗识），都是生灭；色声香味触法，六尘皆属‘生灭’；一切‘有为法’，都是‘生灭’，都不是‘成佛之因’，所以，不能住‘有为法’，不能生‘相想’！我们要住在‘不生不灭’的‘如’上，要守住‘佛性’。故说：如是，如就是。

End