

《成佛之路》

第八集《金刚经》六译同宣

妙印如解 —— 第三讲

——妙印法师亲躬整理(2018年冬季—2020年于武夷山)

上一次，我们讲到，世尊告诉须菩提：“所有发趣菩萨乘者——即：一切想修菩萨乘的人，应当生起‘如是’之心，应当发起‘如是’心，当生‘如’心。”那么，怎样才能生起‘如’心呢？怎样依‘如’之心而降伏妄心？这是问题的关键所在。

这个问题，如果用《楞严经》来回答，那就是：“——从耳根生起‘如’心。”「增补语：即观音菩萨所言：“我从耳门，缘心自在。”或者说：“我从耳门，缘‘闻性’自在。”」耳根处生起的‘如’心，就是‘闻性’。当耳根处生起‘如’心之时，意根的‘妄想心’，同时自然就被降伏，所谓‘妄想顿息’。但是，佛陀在《金刚经》这里，给了我们一个在‘意根’修行的基本思路，而不是在耳根修，是在意根，《金刚经》所涉及的修行下手处，是在‘意根’。「增补语：《金刚经》的实修方法，是典型的‘止观’法——止‘妄’观‘真’。

第一，‘降伏其心’，即：止息‘妄想’！这是在‘意根’或‘知根’下手；第二，住‘如’，即观‘真心’，或‘观自在’，或住‘知性’，或观‘第六识——意识’。

换一种说法，就是：‘应无所住而生其心’——第一，无所住，就是‘布施’，就是住‘无’处，就是‘六根都摄，摄而不动’。六个‘根’，眼耳鼻舌身意，一根不着，统统放下，不以‘任何一根’为方便处，六根全部‘弃捨不着’，同时‘六尘——色声香味触法’，统统放下，其中就包括了‘降伏其心’，即无‘妄想心’，即不着‘法’尘。第二，生起‘心’，就是生发‘如’！进而住‘如’，如如不动。」

佛陀给我们的基本思路是这样的：第一步，首先要做到，止息‘一切妄念’。即：不住任何‘相、想’，不能有‘相’，不能有‘想’，入无念、无愿、无相、空。简而言之，叫一念不生，这就是所谓的‘止’或‘止息’。

止‘妄念’，止息‘妄念’，也叫‘妄尽’。这里提到的‘空’，是‘小乘之空’。如果我们不再继续往下‘悟’，不进一步体悟‘佛性’的存在，执着在‘空’上（停止在‘空’上），那就是小乘。对于小乘来讲，小乘人已经体会到‘万法皆空’，或者‘万法断灭’，这个‘万法’是指一切‘有为法’（即：一切生灭法），因为他不见‘真性’，未悟‘真性’的存在，所以小乘的‘空’，就是‘断灭见’，也叫‘顽空’。所以，此处‘无相、无愿、空’中的‘空’，是指‘有为法’空。又因其不见‘佛性’，故而对他来讲，有为、无为，两者都空，所以，小乘人堕到‘顽空’里了，他认为整个宇宙什么都没有。「增补语：既没有‘万法’，也没有‘佛性’，名之‘顽空’。那么，修行人在完成‘止息妄念’的前提下，接下来的第二步，一定要‘悟知佛性’的存在。」

性，指佛性，是菩萨乘，是大乘；性就是‘如’，就是‘心’，是‘真

心’。

那么，‘如’是什么呢？‘如’，就是大乘。所谓菩萨乘，修菩萨乘的人，第一，他认识到了：一切‘有为法’空，无所有。也就是他这个认知跟小乘一样：万法断灭。这个‘万法’，一定是指一切‘有为法’**「增补语：是指一切‘生灭法’。」**因其‘悟见’了‘真性’的存在，菩萨，什么叫菩萨？见‘性’的行者，才叫菩萨，见‘性’的菩萨，才是‘真’菩萨。他第一步悟到了一切有为法‘空、无所有、无自相、无自性’，进而又悟到了‘真性’的存在，从而超越了‘空见’，超越了‘万法断灭’见，住在‘实相真性’里，住在了‘如’中，所以，菩萨不说‘断灭见’。对菩萨来说，一切有为法是‘空、无所有’的，但是，他悟了佛性，而佛性却是真实的存在，是永恒的存在，是‘常乐我净，恒常不变’的存在。所以，小乘人住‘顽空’，是因为他没见‘性’；大乘人不住‘断灭见’，是因为他住在‘佛性’里或住在‘本性空’里。大乘人，首先肯定的是‘万法皆空’，进而又认定：唯有一法不空，唯有一法是真实的存在，那就是‘如’，那就是‘般若波罗蜜多’（就是唯一不生不灭的真如本性）。

止息一切妄念之后的第二步，就是要达‘如’。

达‘如’，就是要到‘住如’这种状态，就是笈多法师的‘及如’方法。《金刚经》六个版本，只有笈多法师的翻译，有‘及如’。‘及’是‘到达、逐渐契入’的意思，就是契入‘如’，就是保持‘如’的状态。也就是我们最熟悉的说法：要‘明心见性、悟后起修’。这是第二步。

怎样达‘如’呢？也就是怎样才能‘明心见性’呢？

佛陀的回答是：“观‘如来’，就是。”观如来就是‘中观’，‘中观’就是‘观佛性’。观如来，就是观自在。

这里这个‘观自在’是在‘意根’观自在。观如来就是体察自己的清净心的存在，就是体悟自己‘真如本性’的存在。观如来，就是行深般若波罗蜜多。

若在耳根‘观如来’呢？那就是：‘旋汝·倒闻机，反闻·闻自性。性成无上道，圆通实·如是。’（或者说：‘我从耳门，缘心自在。’）

‘如是’，在耳根，就是指我们的‘听闻性’或‘闻性’。

下面，我们就讲第一个问题：修菩萨法者，怎样降伏其心？

怎样降伏其心呢？答曰：“第一，度尽一切众生，实无一众生得度。”这是世尊从宇宙人生的实相角度，来帮助我们提高认识，提升我们的智慧和境界。若能知道‘度尽一切众生，而实无众生得度’这个道理，我们就能‘远离’对一切众生的‘分别和执着’。这为我们下一步的‘无念行’、‘无想、无相’行，打下基础。

经文：【所有诸有情，有情摄、所摄——若卵生、若胎生、若湿生、若化生，若有色、若无色，若有想、若无想，若非有想、非无想，乃至有情界施設、所施設，如是一切，我当皆令于‘无余依妙涅槃界’而般涅槃。虽度‘如是无量有情’，令灭度已，而无有情得灭度者。】这一段，六个版本的叙述，简单和繁琐的程度不一样，大家自己去参考，这里没有什么大的问题。需要解释的就是，什么叫‘有余涅槃’？什么叫‘无余依涅槃’？

答曰：“小乘人的‘空’（境），是‘有余涅槃’；大乘人的佛‘性’（境），

是‘无余依涅槃’。在佛性里，‘空’也没有；小乘人执着一个‘空’，大乘人不执着这个东西，大乘超越了‘空’，执着佛‘性’，到底了（所谓：彻法底源了），所以叫“无‘余依’”。

何以故？‘何以故’就是‘为什么呢？’，‘度尽一切众生，而无一众生得度，这是为什么？’

答曰：“这是因为，一切众生，皆是‘缘起而性空’。”一切众生都是缘生法，无自性、无自相、空、毕竟空、不可得，无一例外。一切众生皆是‘有为生灭法’，皆是‘虚假不实法’，有‘名’无‘实’，故不可执着、不可分别。

这里我举一个例子：馒头，是由面粉蒸出来的；馒头干儿，是由馒头炸出来的，那么，‘馒头干儿’、‘馒头’这两‘法’，都是依‘面粉’而起，这两法，就叫‘缘起性空’之法。有没有呢？除了面粉，没有‘馒头’，也没有‘馒头干儿’的存在。你好好思维这个道理，这个道理思维通了，你就知道整个宇宙、大千世界、三界有情及无情，都是‘缘生法’。因为它是‘缘生’的，所以它‘无自性’（根本就没有‘它自身’的真实存在！），它不可能保持永恒不变，你叫它‘馒头’，我叫它‘一团面’。当我不叫它‘馒头’时，‘馒头’这一法就没了；你叫它‘馒头干儿’，我叫它‘面团子’。所以，有名无实，除了面粉，什么都没有，这就叫‘缘起性空’。众缘‘和合’，无自性！

房子是一堆建筑材料组合来的，当你称‘大楼’是‘一堆建筑材料’的时候，‘楼’这一法，没了。你说‘建筑材料’的时候，我还可以继续

分，分来分去，分到最后，一切物质都是由分子，原子，最后‘质子、中子、电子’组成。学过化学的都知道，整个物质世界的最原始的基本微粒是‘质子、中子和电子’，是‘质子、中子、电子’的不同数量和不同形态的排列组合，构成了这个大千世界。可是佛陀，他却看到了构成‘质子、中子和电子’前面的那个‘东西’，科学家只是推测，通过‘立题或立项’来研究，到底‘质子、中子和电子是由什么构成的？’

佛在《楞严经》里就讲了，前面有一个东西，是构成大千世界的、最初的、最小微粒，叫‘邻虚尘’，在《金刚经》里叫‘一’，它叫‘一’，给它起名叫‘一’。整个世界，若强说‘世界，有。’那么，整个世界，就叫‘一合相’，是由‘一’和合而成的‘相’。一，是构成大千世界的最小‘色尘’。

从这里我们知道，真正的科学家、大科学家、无上科学家，是释迦牟尼佛，是十方诸佛。所以，真正的佛教不是迷信，佛教是伟大而尖端的科学「增补语：这句话，真不是随便乱说的。世间的科学家，只能研究‘ $1+1=2$ ’，而且条件是： $1 \neq 0$ 。其次，0 不得做分母。佛陀研究的是： $1 = 0$ ，而且得出的结论是， $1=0$ 是真实的宇宙； $1+1=2$ ，是‘虚幻不实’的世界，一切世界，都是‘1’的合和相，即一合相。本经的最后‘四句偈诵’，就是对 $1=0$ 的文字表述。」关键，这里人们不能理解的是，佛陀看到的宇宙真相，不需要任何科学仪器，完全使用‘自性、佛性’来完成这种‘认知’。佛陀使用的方法，超越了我们世间的科学理念。所以，不容易被人类的科学家所理解，这也是正常的。所以有一些‘高材生’，为什么最后都转向了对佛经的研究上来，这就是其中的一个原因（比如科学之父爱因斯坦就

是其中之一)，他并不是因为大脑出毛病了，精神出了异常，才来学佛，不是。佛经里，有科学尚未探知的领域。道家所谓的‘一生二、二生三、三生万物’，也了不起！这个‘三’不就是‘质子、中子、电子’吗？三生万物。这个‘二’，是不是就是科学家推测的‘夸克’呢？那么这个‘一’，是不是就是释迦牟尼佛讲的‘一合相’的‘一’呢？就是‘邻虚尘’呢？那么这个‘一’，这个‘邻虚尘’是由什么组成的呢？佛说是‘空’，是‘无中生有’变出来的；是‘空’变现了‘邻虚尘’或者‘一’，‘邻虚尘’的进一步演化，演变成了整个宇宙，而这些变化统统是虚幻不实的，缘起性空，这才是真相啊。〔增补语：邻虚尘或一，是构成大千世界最小的‘色尘微粒’，是‘地水火风’的第一个‘缘起’。〕

一切众生‘缘起而性空’，无所有、毕竟空、不可得，无一例外，都是‘生灭法’，都是‘有为法’，都是‘有名无实、虚假不真’。所以，我们不能执着、不能分别。你信？还是不信？这完全取决于个人的善根、福德和因缘。你能不能放下妄想，放下对整个宇宙人生的执着和分别，关键就看自己信还是不信佛陀所讲的这个‘缘起性空’的真理了。这就是‘降伏其心’的力量源泉——所谓：“信为道源功德母、长养一切诸善法”。所以信佛、信佛讲的这个道理，非常难。什么都是假的，你想它干什么？包括自己的身体，身内、身外，一切人、一切事、一切物，统统是假的。

知道了是‘假’的，就要认真学习和实践‘离一切相、离一切想’。你真‘信’了，就会‘止息妄念’；你若不信，或半疑半信，就会依然妄念纷飞，不能入道，看不清世界和人生的真相。这是‘度尽一切众生，无一众生得度’，就是‘无我、无人、无众生、无寿者’，众生根本就不存在，

它是缘起的一个‘幻化’相，是假的，如‘镜中之影’，又像灯苗火焰外边的‘光环’，你看着‘有’，实际‘没有’，是一样的道理。「增补语：有人说：“让我什么都不想，会不会变傻？”答曰：“什么都想，才是我们‘变傻’的真正原因。‘什么都不想’，是众生‘觉醒’的必要条件。是真是假，要亲自实践和求证。”佛在《华严经》里说：“一切众生，皆有如来智慧（宇宙最高的智慧），但因‘妄想、或思虑’而不能证得！”」

众生、大千世界，你看着‘有’，实际‘没有’，这是真相。这是从宇宙人生真相的角度来劝诫我们，要放下妄‘想’、放下妄‘相’，一念不生。

从第二个角度讲，从菩萨法的修行角度来讲，修菩萨法，有两个基本条件：第一个是要‘无念’，第二个就是‘及如’。首先做到无念，然后要悟佛性，要契入自性。无念，就是‘离一切众生相，离一切众生想。’这个条件，就是要求一切求菩萨道的人，不管你是谁，你必须要做到完全降伏自己的‘妄想心’，努力做到‘一念不生’，以完成契入‘无生法忍’的第一步。

第二个就是‘及如’，及如就是‘达如’，就是明心见性，就是生‘如’之心，生‘如是’之心，就是契入‘般若波罗蜜多’，至此，即是完全契入‘无生法忍’之状态。

有‘妄想’，不是菩萨；有‘众生相、有众生想’，不是菩萨；不‘及如’，不见‘性’，不是菩萨。两个条件同时具足，‘无念及如’，才是真菩萨；‘无念及如’才是‘行深般若’者，才是‘无生法忍’者。

经文：【何以故？善现，若诸菩萨摩訶萨，有‘情想转’，不应说名‘菩

萨摩诃萨。’】修菩萨道的菩萨，你要有‘有情众生的任何想法’，任何持续性的‘联想’，这个‘转’就叫‘联想’，联想就是‘连续地分别、不停地执着’，这叫‘转’，从东想到西、从西想到南，这叫‘转’，或者说，你若有思想，有思有想，你就不能叫菩萨。所以，你修‘有念法’，就不是‘菩萨法’。这个念头，包括一切经、一切咒，一切相，一切观想（乃至一切佛陀的圣号等等）、观相。菩萨法，是一法不立的，立法就不是大乘。

【所以者何？善现，若诸菩萨摩诃萨，不应说言，有情想转，如是‘命者想、士夫想、补特伽罗想、意生想、摩纳婆想、作者想、受者想’转，当知亦尔。】菩萨不能有‘一切众生相’，不能有‘一切众生想’。立众生‘相’而说法，立众生‘想’而说法，统统是生灭法，这一点一定要清楚。‘补特伽罗’是指人或者指众生；‘摩纳婆’是学佛的年轻人，是‘婆罗门’族学佛的年轻人。

下面有一句话：【何以故？善现，‘无有少法’，名为‘发趣菩萨乘者’。】这句话，是六个版本中，玄奘大师独一无二的一句话，这是意译。求无上道、修菩萨乘，一法不立，‘没有法’可修，就是一个‘如如不动’，才是真正的菩萨道，才是真正的菩萨乘。一切‘立相、立想’的说法，都叫‘有为法’，都不是菩萨法。

‘无法可得’是‘菩萨法’；‘无法可修’是‘菩萨法’。菩萨是‘因地佛’，世尊是‘究竟果地佛’，‘般若波罗蜜多’法是‘从因地到果地’的一路涅槃门。我们一定要知道，从凡夫初发菩提心，到如来无上菩提心的果地，中间全过程的‘修行方法’，只有这一个方法，就是——般若波

罗蜜多法。修行人一定要知道：行深‘般若’波罗蜜多，是三世诸佛成就无上佛道的一路涅槃门，而且是唯一的方法和途径，除此之外，没有第二种方法。

般若波罗蜜多法（不生不灭之法），是成佛的唯一途径和方法！换句话说，‘如是’是成佛的唯一途径和方法！

「增补语：除此之外的所谓‘成佛法门’，都属‘外道、异说’。为什么这么说？因为‘般若’，或‘性’，是整个宇宙里，唯一真实存在的一个‘不生不灭法’，没有第二个。唯有依‘不生不灭’法才能成佛，所以，成佛的法门是唯一的，即：般若波罗蜜多法门或如是法门！

《楞严经》云：【若于因地，以‘生灭心（法）’为‘本修因’，而求佛乘‘不生不灭（心法）’，无有是处！】——这是辨别佛教‘正法、邪法’或者‘了义、不了义法’的唯一标尺。当知：般若波罗蜜法，或者叫‘如是’法，是因地和果地的‘唯一的不生不灭（心）法’。任何一宗一派的‘成佛法门’，只要脱离了对‘不生不灭心法’的体悟和修持，都将是背道而驰，偏离佛道的歧途。切记切记！‘般若波罗蜜’是唯一的‘佛正法眼’。进一步的探讨，请详细参阅第十六讲附录。」

‘如是’法门，很多经典，提到‘如是法门’，不能把这‘四个字’理解为：‘像这样的法门’，不是这个意思。如是，就是‘般若波罗蜜多’，‘如，是法门’，就是‘般若波罗蜜多’，是法门。如，就是契入‘般若’波罗蜜多的金钥匙。如是或如，是‘般若波罗蜜多’的增语！

下面，我们把六个版本，关于不立‘相、想’的描述，给大家罗列一

下。

鸠摩罗什版：**【须菩提，若菩萨有‘我相、人相、众生相、寿者相’，即非菩萨。】**这个描述比较简单，但是它不严谨，仅仅‘离相’不行，必须还要‘离想’，有‘我想’也不能叫菩萨。所以，罗什版描述上简单，但是，它不全面。

留支版：**【须菩提，若菩萨，有‘众生相’，即非菩萨。何以故非？（为什么不是菩萨呢？）须菩提，若菩萨，起‘众生相、人相、寿者相’，则不名菩萨。】**它也是对‘众生相’进行了描述，没有提到‘众生想’。

第三版本，真谛法师：**【须菩提，若菩萨，有众生想，即不应说‘名为菩萨’。何以故？须菩提，一切菩萨，无‘我想、众生想、寿者想、受者想’。】**第一个‘寿者想’是寿命的‘寿’，最后这个‘受者想’是感受的‘受’。真谛法师没有说‘众生相、我相’，而是说了‘我想、众生想’。这个‘想’，比‘相’，内含要全面，这个‘想’里面可以包含着‘相’，包含着念头。你大脑里出了‘人相、我相’了，比如，想起了谁的容貌，这也算是‘众生相’，立‘相’不一定有念头（想），有念头（想）的时候，也不一定有‘相’，所以这个‘想’要比‘相’的意思更全面。

笈多法师版：**【善实，若菩萨摩訶萨，‘众生想’转，不应说彼，名‘菩萨摩訶萨’。】**这里比较简单，就一句话，有“众生想‘转’”，‘转’就是联想，就是连续的‘分别执着’。**【彼何所因？虽然，善实，若众生想转，若‘寿想、人想’，若转，不应说彼，名菩萨。】**这是笈多法师版。他这里还是用了‘众生想、寿者想、人想’，有这种‘想’，立‘想’，就不是菩

萨。

第五版，玄奘法师版：【善现，若诸菩萨摩诃萨，有情想转，不应说名菩萨摩诃萨。所以者何？善现，若诸菩萨摩诃萨，不应说言，有‘情想转’，如是‘命者想、士夫想、补特伽罗想、意生想、摩纳婆想、作者想、受者想’转，当知亦尔。何以故？善现，‘无有少法’名为‘发趣菩萨乘者。】

第六个版本，义净法师：【妙生，若菩萨有众生想者，则不名菩萨。所以者何？由有‘我想、众生想、寿者想、更求趣想’故。】「增补语：更求趣想，就是‘轮回’想。」总而言之，修菩萨乘，成就无上佛道，最基本的要求和修行的要领，那就是绝对要‘无法而住’，修行人的‘意根’，不能立‘法’，一法不立，心里‘无法’才能趋菩萨道。这个‘法’就是你起的‘想’、你生的‘相’，在《楞严经》里就叫‘法尘’，就是分别、执着，或者叫妄想。这就是说，在你的‘意根’不能有任何分别，不能有任何执着。说具体点，就是不能有一切众生想，不能有一切众生相，不能有任何妄念。这一步做到了，然后‘及如’，再‘明心见性’，要进一步悟到‘佛性的存在’，要悟到‘不生不灭真心’的存在，也就是要悟到‘如是’之心。

接下来呢，佛就教我们怎样入‘无念’，怎样入‘无念’的实修。佛陀教了两种方式：第一种叫“‘无住’布施”；第二种叫“‘住如’布施”。

这是两种都具足‘止息妄念’的状态。无‘住’，无所住布施；住‘如’，就是守住‘佛性’布施。这里的‘布施’两个字，太重要了！如果我们错

解了‘布施’这两个字的含义，尤其是在这个地方，那对我们正确理解佛陀教给的‘止息妄念’的方法，就会发生严重的障碍，我们会错解‘如来真实义’。

什么是‘布施’？说到‘布施’，大家就想到了钱财，要把钱拿出来供养，拿出来救急、救难，这叫‘布施’，就是‘给与’，这是一个非常狭隘的理解，一说‘布施’，马上就想到，要从钱包里拿钱出来，这个概念对不对呢？是对的，但是，在《金刚经》里的这个‘布施’，完全与你拿不拿钱，没有任何关系。

《金刚经》里所说的‘布施’，不是让你布施钱财，是让你做什么？答曰：“让你放下妄念！布施妄念！就是要把对一切众生的相，一切众生的想布施掉，放弃掉！并不是让你布施钱财。布施掉，就是放下。”

‘住如’就是‘守住佛性’，就是‘合觉’。‘合觉背尘’，‘背尘合觉’就是把六尘境界布施掉（背尘），回归到自性（合觉），就叫‘住如布施’，也叫‘合觉背尘’。无所着，就是布施；住‘如’，就是布施。

把‘妄想’放下，叫‘无住布施’，这是第一步，‘无住布施’仅仅是无念；第二步，‘住如布施’才是真正的菩萨行，就是‘明心见性’。

下面我们就讲一下，什么是‘布施’。《金刚经》这里的‘布施’到底是什么意思？我们从经文上理解、推测，也能推出，‘布施’是‘放下’或‘无所着’的意思，但是，我们仅靠推测行不行呢？不得已的时候是可以的，如果有理论根据（经典依据）那是最好不过了。

佛力加持，我们从《大宝积经》第54卷里发现了这样一段经文：

【佛说：“言‘布施’者，一切所有‘内、外’诸法，悉皆捨离。”】

很多学佛的人，估计是从来没有听到过佛陀对‘布施’是这样下定义的。什么是布施？答曰：“身内、身外一切诸法悉皆捨离。换一种说法，这就是放下‘身心世界’，放下一切‘身口意三业’，这就是布施。”那么我们放下妄念、妄想、妄相，是不是就是‘布施’呢？完全是布施，是大布施！何以故？因为‘妄想、妄念、六尘境界’，都包含在‘内外一切诸法’里面。

第二种解释：**【“言‘布施’者，所谓：檀那·波罗蜜多。”】**这个就更好理解了，回归自性是大布施，就是檀那波罗蜜多——‘布施到彼岸’就是‘住如布施’。

第三种：**【“言‘布施’者，谓：初发心一切菩萨。”】**这句话重要啊，初发心，就是刚刚‘明心见性’的修行人。明心见性，住在‘如’上，你就叫布施；明心见性，修菩萨道的人，他的名字，就叫布施，也就是说，菩萨的别名叫‘布施’。这个‘布施’可不是‘给钱’，它是‘放下’所有内外诸法，‘捨离’所有内外诸法。背尘合觉叫布施，背尘合觉是完整的布施、全面的布施、最彻底的布施。

最后一个：**【“言‘布施’者，为欲坚固‘菩提根本’。”】**菩提根本，就是如如不动的‘如心’，就是佛性，就是真如本性。什么叫‘坚固这个菩提根本’？答曰：“就是要牢牢地‘守住它’，牢牢地‘守住佛性’，牢牢地保任，净念相继就叫布施。”‘我无选择，都摄六根、净念相继’就叫布施！我们如果不把‘布施’这俩字在这里的含义，彻底地给予澄清，讲《金刚

经》一到这儿，就往‘三轮体空、布施钱财’的意思上‘扯’，那么，我们就永远没办法真正契入《金刚经》的‘正悟和实修’了。

下面，我们把六个版本佛陀教的‘无住布施’的方法，罗列下来。

罗什大师版：**【菩萨于‘法’，应无所住‘行于布施’。所谓，不住‘色’布施，不住‘声、香、味、触、法’布施。】**‘菩萨于法，应无所住’就是，不住‘一切法’，行于布施，就是要行——‘放下身心世界’行。

无所住，什么是无所住啊？首先，不住‘色’布施，就是离‘色相’，不住一切‘色想’，不住一切色相，放下它！就是放下一切色相，放下一切色想，这叫‘不住色布施’。不但不住色，也不能住‘声、香、味、触、法’。这个声、香、味、触，声音、香味、味道、触受，这个好理解，关键是‘不住法’布施，这个‘法’是‘内尘’，《楞严经》里讲，‘法称为内尘’。法称为‘内尘’，‘内尘’就是大脑意根起的‘妄想，或分别、执着’，要不住大脑起的任何‘妄想’而布施，要放下，就是‘一法不立’啊，这叫‘无住布施’，就是不住一切法，不住一切相，不住一切想，一念不生。这是佛陀教给我们的‘无住布施’的方法。**「增补语：法尘=内尘=妄想=第七末那识。不住‘色’，是布施‘色’；不住‘声香味触法’，就是布施‘声香味触法’。」**

留支法师版：**【菩萨不住于事，行于布施，无所住，行于布施，不住色布施，不住‘声香味触法’，布施。】**他把‘六尘’用一个‘事’字来代替了。不住任何‘事’，他这里是菩萨于事，不住于事。不住于‘事’，比‘不住于法’更好理解，什么事你都不能去‘分别、执着或妄想’，什么

事都不能去分别执着，什么念头都不能起，‘无所住行布施’就是放下，放下‘身心世界’，或者，‘色声香味触法’六尘，要统统放下。

真谛法师版：【菩萨不著‘己类’而行布施，不著‘所余’行于布施，不著‘色声香味触法’，应行布施。】这个‘不著己类’，‘己类’就是‘同类’。比如，我是‘人’，那我的‘己类’就是‘人类’，就是说，凡是有关‘人’的事情，都不要执着，要放下。那么，不执着人，执着别的行不行呢？或者说‘不著所余’行不行？‘所余类’，就是其余的一切众生类，也不能著！也要放下。最后，‘不著色声香味触法，应行布施’，就是‘应行放下’，放下‘身、心、世界’。

笈多法师版：【菩萨摩訶萨，不应‘住事’‘施与’；应‘无所住’‘施与’；不应‘住色’‘施与’；不应住‘声香味触法’中‘施与’。】这里，笈多法师翻译的是‘施与’，而不是‘布施’。「增补语：其中，不应住‘声香味触法’中，‘中’这个字，加得好，其“不执着‘声香味触法’，不住其中”的意思，更加确切！」

什么是‘施与’呢？答曰：“‘施’就是布施，‘与’就是‘离开’的意思，‘与’是‘给’啊，然，这里这个‘与’不是‘给与’的意思，是‘远离’的意思，‘离开’。‘不应住事施与’，就是‘任何事’都不‘住’，要放下任何事，要远离任何事。‘应无所住施与’——应放弃所有的一切，远离所有的一切。

“不应住色施与，不应住‘声香味触法’中施与”，也就是‘不能着六尘境界，要放弃六尘境界，要远离六尘境界，不能住在任何境界中。’

什么才叫远离？怎样远离？答曰：“不起心、不动念，就是远离；‘不起心、不动念’就叫‘布施’；‘如’，‘如如不动’，就是真正的远离！大家一定要理解清楚，不是跑进‘深山老林’里，才叫远离。远离，是‘心’里的‘远离’，不是‘事’上的‘躲避’或‘逃离’。”「增补语：如果我们把这里所说的‘远离’或‘布施’，不理解成‘心的远离’或者是‘心的布施’，而理解成是‘身体肉身的脱离或布施’，认为只有肉身‘脱离了六尘境界’才是真正的‘远离’，真正的‘布施’，认为修行只能在‘深山老林’的‘无人区’，或‘闭关’的‘关房’中，那么，世间将没有一个能真正契入‘实修’的人，为什么？因为，任何一个‘因地’的修行人，无论你躲到哪里，你都没办法‘脱离’色声香味触法！换句话说，在因地修行的人，能找到一个“完全‘没有’色声香味触法的境界”来修行，是绝对不可能的事情。‘无人区’，‘关房’，依旧是‘色尘’，自己的身体肉身，依旧是‘色声香味触法’。拖着‘肉身色尘’寻觅一个没有‘色尘’的道场，就好比‘骑着驴，去寻找一个没有驴的地方’，自己是个‘人’，要找一个‘没有人’的地方修行，这叫‘无有是处’！要牢记：修行，真正的修行，一定是从‘悟心’开始：悟得‘真心’是开始，如如住心是过程，证得‘圆满真心’是结束。心，真心，无处不在！故知，哪里都是‘修行地’，哪里都叫‘选佛场’，‘大圆觉是我伽蓝！’，‘虚空大地，无处不道场！’你明白了，你信了，你会了，恭喜你！若你还不会，还半信半疑，依然恭喜你，至少你‘听说过了’真正的‘成佛’之法，和‘成佛之路’。成佛之路，就是‘自我真心’的逐步‘显发’、直至‘圆满’之路。」

玄奘法师版：【菩萨摩訶萨，不住于事应行布施。都无所住，应行布

施，不住于‘色’，应行布施，不住‘声香味触法’，应行布施。】这里说的直接明了，什么‘事’，你都不能去‘分别、执着’，去‘打妄想’。要放下，全部地‘放下’，就是行菩萨道，是真正的起‘行’，真正的菩萨乘。摩诃般若波罗蜜‘起修’，一定是，要完全放下对一切事物的‘分别、执着’，不要错解。

最后，义净版：**【菩萨不住于事，应行布施；不住‘随处’，应行布施。】**他加了一句：不住随处。随处，就是‘随所在处’，无论你在什么环境里，或者到达什么境界，都要放弃，都不要执着，逆境顺境、善恶好丑，统统放弃，乃至‘冥思苦想’的任何境界，都不要分别、不要执着。

然后，**【不住‘色声香味触法’，应行布施。】**这就是‘无所住行于布施’。不住‘六尘境界’，就是布施‘六尘’，就是放下‘六尘’。这是佛陀教给我们的第一个‘止息妄念’的方法。“一切不住，不住一切，放下身心世界，远离身心世界。”当然，仅仅无念还不行，无念之后，一定要进入下一步，要契入下一步。

下一步是什么呢？答曰：“住‘如’——布施。”

菩萨‘住如’而‘不住相、想’布施，只做到‘无念’还不够，一定要见‘如’，悟见到‘如’，住在‘如’上，这才是真正的‘菩萨行’。

「增补语：住在‘如’上，是什么状态？答曰：“任何‘色声香味触法’境界，不住其中！不思维其中！只有一个‘了了分明’的‘知性’。也就是，一直保持放下、不执着‘六尘’的状态，然后，‘知性’觉‘知性’，即‘如’。闻性，亦复如是。反闻闻自性，性成无上道。」

无住、无所住、无念，无所住而‘行于布施’，这是菩萨行的第一步。住在‘如’上、放下‘身心世界’，这是菩萨行的第二步，这才是菩萨的真正‘修学处’。那么，怎样‘住如布施’呢？六个版本。

鸠摩罗什版：**【菩萨应‘如’，是‘布施’，不住于‘相’。】**‘如’是‘布施’，就是要住在‘如’上。放下六尘境界，是不住相，是不住于相。仅仅是‘相’，这个描述还是太简单，要住‘念头’呢？要住于‘思虑’呢？你仅仅不住于‘相’，这个不行，不严谨。他若有了众生‘想’呢？有了六尘‘想’呢？当然，那就不能叫‘布施’了。

留支版：**【须菩提，菩萨应‘如是’布施（还原），不住于‘相、想’（妄尽）。】**这个翻译，‘不住想相’，就比较全面，比鸠摩罗什翻译的要严谨。菩萨应放下所有的‘六尘境界’，回归到‘自性’，不要住在‘相’上，不要住在‘想’上。所以，真正的‘般若波罗蜜多’法，绝对是‘离相、离想’。有相，不管你有什么相，哪怕是有‘佛相’，观佛的三十二相，你也是住在‘相’上，也没有住在‘般若波罗蜜’上，这点一定要清楚。何况住在‘人’相，乃至‘这个相、那个相’？你只要有‘相’，你就没有契入真正的布施。

真谛版：**【菩萨应‘如是’行施，不著‘相、想’。】**这个也简单，但是严谨，没有‘相’、没有‘想’。回归到真如本性——如，是。

笈多法师版：**【善实，此菩萨摩诃萨，应如是施与，住‘如’，亦不相想。】**这个就很清楚了。应回归‘真如本性’，放弃六尘境界，放下身心世界，远离身心世界，契入自己的‘真如本性’，无相、无想。

玄奘法师版：**【善现，如是，菩萨摩訶萨，如，不住‘相、想’，应行布施。】**玄奘法师翻译的更具体、更明了。住在‘如’上，‘如’就是，不要住在‘相’上，不要住在‘想’上，以这样的方式，这就是‘行布施’。住‘如’，不住‘相想’，就是布施，就是行布施；行‘放下身心世界’，就是‘行布施’；住‘如’，就是‘行布施’，是‘大布施’！这个理念，一定要树立起来。

第六个版本，义净法师：**【妙生，菩萨‘如’，是‘布施’，乃至‘相、想’，亦不应‘住’。】**住在‘如’上，肯定没有住在‘相’上，肯定也没有住‘想’上。这是修行的次第，前后次第一定要搞清楚，住在‘如’上了，就肯定没有在‘相’上，也没有在‘想’上。「增补语：当然，随着‘行深般若’的累积，‘相、想’与‘如’，逐渐是可以‘同时明了’的。能‘同时明了’，也能自如地捨弃‘想相’。修行，就是一个‘如’与‘想相’左右拉锯的过程。看谁的‘力量’更大。显然，随着功力的加深，住‘如’的力量，会越来越强大。捨弃‘想相’的能力，也越来越强大。这就是‘定力’的强大。」

下面我们再接着讲，住‘如’不住‘事’的功德利益是什么？或者说，‘住如布施’的功德利益是什么？或者，‘如是布施’的功德利益是什么？

接下来的这段经文，我们长久以来，存在着一个比较严重的问题，或者叫‘误区’吧，是什么呢？

佛陀真正的本意，是问：“修行人，‘住在如上，不住事上’，这样的功德和利益，到底有多大？”可是我们过去所听到的、其他人对《金刚经》

‘此处一问’的解释，成了——‘三轮体空、布施钱财的功德利益到底有多大？’

经文：【善现，如是，菩萨摩訶萨，‘如’，不住‘相想’，应行布施。何以故？善现，若菩萨摩訶萨，都‘无所住而行布施’，其福德聚，不可取量。】

这段经文，说的是“住‘如’不住‘事’的功德利益，不可取量。”或者叫：“住如布施”的功德利益，不可取量。一定不能单单理解成“无住布施”的功德利益。也就是说，此处，一定是要住在“如”上，要“明心见性”。是“明心见性、守住自性而悟后起修”的功德利益，绝对不是单单指“无念的功德利益”。仅仅保持无念，他的福报是在天上，是四禅八定。必须见“性”，才是菩萨道。所以，“‘都无所住’，且住‘如’而行布施。”这才是他的原义。

我们综合起来看，就是“住如、不住事”，这个地方，不能认为：“我只要保持无念、仅仅保持无念，就能得到这么大的利益。”不能这样认为。

“你一定要在无念的状态下，守住如如不动的佛性。”这才是得到“不可取量利益”的前提和条件。

关键的问题是：“如，不住相想，应行布施”，这样的福德聚，是不可取量的，而不是单纯讲“无住布施的功德，不可取量。”或者说“仅仅是无念这个状态，它的福德聚就很大。”不是这个意思。这是第一个问题。

此处，我们还要提出来，我们过去读《金刚经》读到这里，我们得到的解释就是：“三轮体空、布施钱财的功德利益，不可取量”。这是一个误

会或者叫误区。

‘应无所住而行布施’，绝对不是‘三轮体空、布施钱财。’这个一定要认识清楚，否则，《金刚经》到这儿，就被卡住了。般若波罗蜜，跟你布施钱财有关系吗？答曰：“丝毫关系都没有。”

这里讲的‘布施’，是‘放下身、心、世界’，绝不是讲‘三轮体空、布施钱财’。再说了，你也根本空不了。真‘空’了，你还有‘布施钱财’吗？钱都没有，布施什么？‘我’也没有，是谁布施？‘受钱的人’没有，给谁布施？所以这个解释，很明确地说，是不正确的！这里一定是：‘住如不住事’的功德利益，不可取量。

经文：【佛告善现：“于汝意云何？东方虚空可取量不？”善现答言：“不也，世尊。”“善现，如是南西北方、四维、上下，周遍十方，一切世界虚空，可取量不？”善现答言：“不也，世尊。”佛言：“善现，如是，如是，若菩萨摩訶萨，都无所住而行布施，其福德聚不可取量，亦复如是。”】这里：如是、如是，你一定要住在‘如是’上，住在‘如’上，然后，无所住行于布施，就是放下身心世界，行布施就是无所住，无所住就是行布施，住在‘如是’上，其福德聚就像十方虚空一样不可取量，福报就这么大。这个十方虚空，东西南北，四维上下，笈多版本，他不是按‘东西南北’来划分的，他是按‘右、后、高、下’，所以就是前后、左右、上下，‘上’他是用‘高’来代替，‘顺不正方’呢，就是左前方、右前方等，叫顺不正方。

笈多版本在这里也是：【如是，如是，善实，如是，如是。】说了四个

如是，【若菩萨摩訶萨，不住，施与，善实，彼所福聚，不可量受取。】这就是住‘如’，不住‘事’。它的福德、福聚，就像虚空一样，不可测量，不可思议。

下面我们把六个版本最后关于‘住如、不住事’的功德利益到底有多大，我们都把它罗列出来，看看不同版本的不同说法。

鸠摩罗什版：【须菩提，菩萨无住相布施，福德亦复如是不可思量。】无住相，单单无住相布施，单单住在无念上，这个说法不严谨。【须菩提，菩萨但应，如所教住。】如果理解成如所教住，如谁所教住啊？如佛所教而住啊？那么这个‘如’是啥意思呢？是‘像’的意思，要按照佛所教的那样住，我们根据这句话，很难看出到底怎么住，很难理解到底怎么住。

留支法师版：【佛言：“如是，如是，须菩提，菩萨无住相布施，福德聚亦复如是不可思量。”】他先说了两个‘如是，如是’，一定是‘如就是，如就是’，一定要住如，然后无住相，放下，这个福德聚才是不可思量，像十方虚空一样不可思量。【佛复告须菩提：“菩萨但应‘如’，是行于布施。”】留支法师的翻译比罗什法师的翻译要明确、直接。菩萨但应‘如’，所教住，那怎么住啊？如佛所教而住（不就是‘住如’行‘布施’吗？），这个说法不明确。留支法师，直接翻译成：“菩萨但应‘如是’，行于布施。”那就是‘住如而行布施’，住在如上布施，就叫‘背尘合觉’，合觉就是住如，背尘就是布施。

真谛法师：【佛言：“如是，须菩提，若菩萨无执著心，行于布施，是福德聚，亦复如是不可数量。”】他省略了：【佛复告须菩提，‘菩萨但应如是行于布施’】这句话不应该省略，但真谛法师在这儿给省略掉了，只说

了个‘如是’，然后说‘无执着心、放下’。大概的意思都是正确的。

笈多法师版：**【世尊言：“如是，如是。善实，如是，如是。”】**世尊连着说了四个‘如是’，绝对不是世尊啰嗦，‘是这样、是这样’，不是。如就是，如就是，如就是，住在如上，就是。**【若菩萨摩訶萨，不住施与，善实，彼所福聚不可量受取。】**住在‘如是’上，他的福报是不可取量的，不住‘色声香味触法’，住在‘如’上，他的福聚、福报是不可‘量、受、取’的，是没办法计算的。**【虽然，复次善实，发行菩萨乘时，应‘如’，是‘施与’，住‘如’，亦不‘相、想’。】**这是世尊最后又强调，修菩萨乘一定要住在‘如’上，不要住在‘相’上，不要住在‘想’上，一定要‘如是施与’。如就是，布施掉六尘境界，布施掉身心世界，远离身心世界，住‘如’，就是‘远离’。很清楚、很具体的开示。

玄奘法师版：**【佛言：“善现，如是，如是，若菩萨摩訶萨，都无所住而行布施，其福德聚，不可取量，亦复如是。”】**玄奘法师保留了两个‘如是’，然后住‘如’，‘无所住’而住‘如’，最后行于布施。住‘如’，无所住，就这样‘行布施’，其福德聚不可量取。

住如不住事就是‘行布施’；住如不住事，就是‘布施行’，不要把它当成两个东西。它是一个东西两个名字，‘住如’就叫‘布施’。真正彻底的布施，就是住如啊！

【善现，菩萨如是，如，不住相想，应行布施。】最后的交代，就是住‘如’，不住‘相想’，放下身心世界。

义净法师版：**【妙生，菩萨‘行不住施’，所得福聚，不可知量亦复如是。】**后边没了，他给省略了，省略了‘菩萨如是，如，不住相想，应行

布施。’

把后面佛陀的这一句交代、开示给省略了，那该不该省呢？很明显，不该省。这是非常重要的开示，修菩萨乘的条件，第一要做到无念，第二要做到契入‘如’的状态，第三个就是契入‘如’而不住一切事，不住相，不住想。这样的功德利益有多大？就像十方虚空，大到不可测量，我们的功德利益也大到无法测量。

下面，世尊就给我们讲，具体怎样契入‘如’。

End