

《成佛之路》

第八集《金刚经》六译同宣

妙印如解 —— 第十讲

———妙印法师亲躬整理(2018年冬季—2020年于武夷山)

今天，我们是第十次讲解《般若波罗蜜多经》。上一次，我们讲到菩萨‘不要堕于相’，‘不要堕于事’，要‘离相修行’，‘离事修行’。这次，我们要讲的是：

受持功德无能比，恒沙身命不能及；
如来家业谁荷担？佛眼佛智悉了知。

请听经文，玄奘版：【“复次，善现，若善男子或善女人，于此法门，受持、读诵、究竟通利，及广为他‘宣说开示’，如理作意，则为如来，以其佛智，悉知是人，则为如来，以其佛眼，悉见是人，则为如来，悉觉是人。如是有情，一切当生‘无量福聚’。”】

这段经文，世尊再一次告诉我们，世间善男子善女人，如果能于‘般若波罗蜜多’这个法门，换句话说，如果能于‘大乘佛法’，一切大乘佛法，能够受持、读诵、究竟通利，通利之后，广为人说，教人修行，即教人‘如理作意’，这样的善男子、善女人，无论是谁，十方一切诸佛，以其佛智，悉知是人。佛的智慧，对于受持‘般若·波罗蜜多’的人，一切诸佛都知‘此人’，一切诸佛的佛眼，悉见‘是人’，一切诸佛，悉觉‘是人’。那么，我们学习《般若波罗蜜多经》，受持《般若波罗蜜多经》，十方诸佛，一切如来，看得见我们，知道我们，了解我们的‘一切状况’，这一点我们要无比地坚信。

佛是‘如语者、实语者、不诳语者’，佛不会骗我们，我们要有无比坚定的信心，相信这一事实的存在。谁想‘成佛’，谁想入‘般若波罗蜜多’，谁想‘登彼岸’，只要你发了这个‘心’，只要你起了这个‘念头’，起了这种‘想’，十方一切诸佛都会加持于你。

更重要的是——‘如是有情，一切当生无量福聚。’一切想成佛的人，有情众生，因此会培植‘无量的福聚’，会修到‘无量的福报和功德’。那么，受持大乘、护持大乘、流通大乘的福报，到底有多大呢？佛在《金刚经》里第四次，为我们阐述‘受持般若的功德’之大。

请听经文：【“复次，善现，假使善男子或善女人，日初时分，以殍伽河沙等‘自体’布施；日中时分，复以殍伽河沙等自体布施；日后时分，亦以殍伽河沙等自体布施；由此异门，经于‘俱胝·那庾多’百千劫以自体布施。”】

上一次，佛给我们打‘比喻’，说的是什么呢？‘每天只布施一恒河沙的身命’。这次不是，这一次是多少呢？一天三时，‘上午、中午、下午’三时，每一时，布施一恒河沙的‘自体’——自己的‘身命’，也就是说一天布施三恒河沙的‘自体身命’。由此‘异门’，所谓的‘异门’就是不同于其它‘修行’的方法，这个方法就是修‘身命布施’，是修‘有为法’布施，此种‘修法’异于‘无为法’布施，如‘无所住而生其心、而行布施’。一天三时，一时供养一恒河沙，一天布施三恒河沙的‘身命’，布施多久呢？同样布施‘俱胝·那庾多’百千劫，‘俱胝·那庾多’就是‘无量’，百千劫的‘无量’，大家能算出来吗？算不出来。

天天‘布施’，一天布施‘三恒河沙数量的身命’，这个功德和福报有

多大？再布施无量百千劫这么长的时间，‘佛的比喻’是层层递进，越说越大，从一开始，给我们一个‘三千大千世界’作比喻，直到恒河沙数‘恒河’里面所有的沙数，一粒沙一个大千世界；又从一天布施一恒河沙身命，到现在，一天布施三恒河沙身命，一点一点地引导我们，让我们逐渐逐渐地从这种‘数理’上的概念，来思维这个‘功德和福报’的‘实际状况’——布施持续的时间，是‘无量劫’；布施的量，是一天布施三恒河沙自己的‘身命’，如此这般的‘布施’，所修得‘功德和福报’，不如怎么样呢？【“若有闻说‘如是法门’，不生诽谤，”】这一点很重要，条件是，闻说，就是‘听说’之后，听说了‘如是’法门，即‘般若波罗蜜多’法门，听到这个‘法门’，不生‘诽谤’。

【“由此因缘，所生福聚，尚多于前，无量无数，”】

听到大乘经不生‘诽谤’，不生‘拒逆’，不说‘难听的话’，不说‘不相信的话’，你就是‘不说话’；遇到、听到，你‘不赞叹’，至少你‘不说话’，就以‘这种情况’所生的‘福报’，都要超过你每天布施三恒河沙的身命，布施无量劫之久，所获得的功德和福报，而且还要超过‘这个数’的无量无数。这仅仅是‘闻经不谤’所修得的福报或功德。

【“何况能于‘如是法门’，具足毕竟‘书写、受持、读诵、究竟通利，及广为他人宣说开示、如理作意’！”（所得的福报和功德呢？）】

具足‘毕竟’，就是实打实地‘全面受持’《大乘般若波罗蜜多经》，而不单单是受持一个‘四句偈’，是指完全‘信受’这个‘法门’，完全‘理解’这个法门，完全‘契入’这个法门，不但自己能够‘究竟通利’，而且还能为人广说，还能‘教人修行’——如理作意。

或许你会说：“我还做不到这一点。”你做不到，不要紧，你可以‘随喜’能够做到人的‘功德和福报’，你完全不费吹灰之力‘随喜功德’，乃至护持，这个功德，只要你遇到了大乘佛经——‘般若波罗蜜多’法门，你遇到了以后，随喜，你就能得到‘无量无边的福报’。

【“复次，善现，如是法门，不可思议、不可称量，应当希冀‘不可思议、所感异熟’。”】这个‘法门’是法宝啊，之所以是‘宝’，那是因为它能给我们带来‘无量无边的七宝、财宝’，我们应当‘希冀’，我们应‘求’这个不思议的‘果报’。

众生有谁不希望自己有大福报呢？可是‘目前’，我们的福报不够啊，财产、财物甚少、匮乏，过不上‘大富长者’的日子，可是我们有‘运气’遇到了大乘《般若波罗蜜多经》，这给我们修未来的‘大福报’带来了机会，你可不能‘放过’，你可不要‘错过’，错过了，不要怨别人，怨自己。

【“善现，如来宣说‘如是法门’，为欲饶益‘趣最上乘’诸有情故，为欲饶益‘趣最胜乘’诸有情故。”】

什么人能够得到‘般若波罗蜜多’法门这样殊胜的功德和福报呢？答曰：“只有相信‘般若波罗蜜多法门，是成佛的唯一法门’的人，这一类人才能得到这个‘功德和福报’；只有不诽谤‘般若波罗蜜多’法门的人；只有发趣、发心要‘成佛’的人，才能得到这个殊胜的果报。”

不信、不解，但只要不诽谤，不怀疑，也能得到这个‘功德和利益’。不信、不解，生‘诽谤’，就会失去这个‘大利益’，不但‘失去’这个利益，还会为自己招来‘不可想象的副作用’，这一点一定要清楚，《大般若经》里对此，都有开示。

【“善现，若有于此法门，受持、读诵、究竟通利，及广为他‘宣说开示’，如理作意，即为如来，以其佛智，悉知是人；即为如来，以其佛眼，悉见是人；则为如来，悉觉是人。”】

佛，再一次重复，‘弘扬大乘、护持大乘’的人，一切诸佛‘佛眼所见’、‘佛智所知’，一切有情，如是‘有情’，当得一切诸佛的护佑和加持，这一点一定要‘相信’。受持《般若波罗蜜多经》的‘有情众生’，当成就‘无量福聚，不可思议、不可称量、无边福聚’。

【“如是有情，一切成就，无量福聚，皆当成就，不可思议、不可称量，无边福聚。善现，如是一切有情，其肩荷担，如来‘无上正等菩提’。”】

这句话，不诽谤‘般若波罗蜜多’的众生，能信、能解，能够受持、读诵，能够‘究竟通利’，能够‘为人演说’，能够‘如理作意’，这样的‘有情’，就是荷担如来家业的‘有情’。

【“何以故？善现，《如是》法门，非诸‘下劣信解’有情，所能听闻，”】

大乘经——‘般若波罗蜜多’法门，即‘如是’法门，不是所有人都能有机缘听得到的一个‘法门’，为什么？当知，‘福报不够’根本‘遇不到’，或根本就‘听不到’这个法门。‘信解下劣’者，就是‘信根’下劣、‘解悟的能力’不足、智慧不够，这样的有情众生，一方面，他根本没机会，能够听闻到‘般若波罗蜜多’这个‘法门’，他听都听不到，他怎么又能‘荷担’如来家业呢？另一方面，即使是他遇到了这个法门，由于他‘信根不足’、‘智慧不够’，他不能‘起信’、不能‘生解’，所以，他也不能算是‘听闻了’这个法门。

【“非诸我见、非诸有情见、非诸命者见、非诸士夫见、非诸补特伽

罗见、非诸意生见、非诸摩纳婆见、非诸作者见、非诸受者见，所能听闻。”】

凡是具足‘众生见、我见、人见、受者见’，‘四相’具足、‘四想’具足，他的‘相’、他的‘想’，不能放下，你说‘无想’，你说‘无相’，他不能‘接受’，这类人，就是‘信解下劣’的人，他不接受，即使是他有缘分听到，也是听而不闻，闻而不信。凡是有这些‘知见’的人，他听闻不到这类‘经典’，听闻不到，其中包含听到以后‘不能信受’，也算是‘没有听到’。

【“此等若能受持、读诵、究竟通利，及广为他宣说开示、如理作意，无有是处。”】

你指望一个‘不信、不解、甚至于诽谤大乘经’的人，受持、读诵、护持乃至‘为人演说’，这是根本不可能的事情。我们在世间，修行这个‘法门’、护持这个‘法门’，我们自己要有智慧。遇到‘不信、不解’的人，遇到‘起烦恼、生诽谤’的众生，我们千万要忍，忍什么呢？不要讲，他不能接受，就不要再讲，更不能跟他理论、跟他争执，以免对方‘发生瞋心’，招致对大乘经的无端‘诽谤’，这样，你会把‘对方’害了。你有心度人，这个‘心愿’是好的，但是要有‘方便’，要慢慢来，不能急于求成。度人的方便很多，大乘经，我们可以通过‘播放经文’的这种方式，他听不懂，听不懂，他不知道是什么，他不会起诽谤，但是他会有一种感受，他会感觉‘身心轻安’，让他在这种‘直觉和感受’上来体悟‘大乘佛法’的不可思议，慢慢引导，然后‘导他入信、得解’，而不是直接要求他‘信’，不能‘按着牛头吃草’啊，一切随缘。我们给众生带来的只能是‘利益’，而不是‘危害’，这个原则，我们自己在现实生活、工作

环境里要自己把握。

【“复次，善现，若‘地、方、所’，闻此经典，此‘地、方、所’，当为世间，诸天及人、阿素洛等之所供养、礼敬、右绕，如佛灵庙。”】

这段经文，我们要抓住，凡是能够‘听闻到此经’的地方，这个‘地方’就是‘佛的塔庙’。这里我们要注意了，‘闻此经典’，闻就是‘听到’，那么，我们设置一个播放《大般若经》录音的一个‘点’，我们用一套音响，一个MP4或MP3，在那里24小时播放《大般若经》的原经文录音，那么，你这个地方就是‘佛的灵庙’，这个地方，世间、天人以及人间的人、阿修罗等一切鬼神，都会供养这个地方，都会礼敬这个地方，都会右绕这个地方。我们自己读不了，我们自己没有这个能力读诵，我们可以‘播放录音’啊，这样，我们就能利益‘无量无边’的众生，这个福报，也是不可思议的。

其次，**【“复次，善现，若善男子或善女人，于此经典受持、读诵、究竟通利，及广为他宣说开示、如理作意，若遭轻毁、极遭轻毁。”】**

这是个‘现象’，而且是非常‘普遍的现象’。受持过《金刚经》的人，读诵《金刚经》，护持《金刚经》，大概都有过类似的经历，经常会‘无缘无故’在你不知不自觉的‘场合’里，无端地‘受人轻毁’，遭人‘轻慢’，甚至于‘指责、毁谤’。我们在生活和工作当中，会遇到这个情况。你天天在家里听《大般若经》，你研究《金刚经》，听《金刚经》的‘讲解’，你思维《金刚经》的‘经义’，在这段时间，在这个时期里，可能会发生‘无端无故’地被人轻毁、被人轻贱的这种事情，这是什么原因？

【“所以者何？善现，是诸有情，宿生所造‘诸不净业’，应感‘恶趣’，

以‘现法’中，遭‘轻毁’故，宿生所造‘诸不净业’，皆悉消尽，当得无上正等菩提。”】

为什么会被人轻贱呢？那是因为我们过去世‘造了恶业’，造了‘不净业’，‘杀盗淫妄’等等‘恶业’，这些恶业，本来会感召‘地狱、畜生、饿鬼’三恶道的果报，如果这些恶业，我们不把它及时地‘清除’掉，我们下一辈子，很有可能就去‘三恶道’了。由于现在，你受持了《大般若经》，受持大乘经的缘故，偶然间，不经意间‘遭他人轻毁’，遇到这种事情，“以现法中‘遭轻毁’故”，现法，就是‘现实生活和工作’中，突遭轻毁，突然遇到这种事情，那么过去世所造的这些‘不净业’，就会因为这个因缘，而‘消失殆尽’。从这个方面看，遭人轻毁，重罪轻报，这是件‘好事情’，恶业消尽，当得‘无上正等菩提’。你就会‘明心见性’，你会因为‘这个因缘’，恶业消尽，走上成就‘无上菩提’的道路。

这个‘遭人轻毁、极遭轻毁’有很多形式，包括生病，无缘无故；包括受到‘损失’，财物受损；包括‘职位’被降甚至‘罢免’；或者遭人抛弃；或者是被朋友远离，被家人、家亲眷属无端指责等等，很多形式。遇到这些情况，你‘千万不要怕’，‘千万不要计较’，首先说，这些情况的发生‘消了自己的业障’，让自己‘暂时受点委屈’，受点轻毁，即可免遭‘来生来世’的三恶道‘苦报’，这是件多大好事情，这是其一。

其二，很多事情，往往这个‘轻毁’过程结束之后，一切都会‘回归到原来的状态’，该是你的，一定能得到，什么也丢不了。这个事情，相信很多受持‘大乘经’的人，都有这方面的经验。

这里有一点，我们通过这段经文，过去世造了‘不净业’，应感‘恶

趣’，可是为什么过去世造了‘恶业’，我们今天‘来到人道’了呢？这是个什么‘信息’呢？

这就是说，虽然过去生‘造过恶业’，我们依然到‘人道’来投胎了，这说明，‘造过恶业’不一定立刻去‘三恶道’，这是什么原因？我们一定要知道，过去世我们都是学佛的人，我们学佛不是一生一世，我们‘造的善业’肯定是多于‘恶业’，我们‘善的习气和业习种子’起主导作用，尽管在修行的道路上，造过‘恶业’，但是我们的‘善业是主流’，所以，我们依旧能够‘靠着这个主流’来到了‘人间’。

我们要想下一辈子‘不堕三恶道’，我们必须接着‘上一世’的修行，继续‘断恶修善’，继续‘护持大乘’、‘受持大乘’，这样我们才能有把握‘不堕三恶道’。所以，大家学佛了，一定要有信心，对自己‘造过的恶业’，不必‘耿耿于怀’，一定要‘放下’，以正确的方法、方式来‘消灭这个恶业’，如理如法地‘忏除自己的业障’，消除自己的‘恶习种子’。

那么，其它五个版本关于这段是怎么说的呢？

罗什版：【“须菩提，在在处处，若有此经，一切世间天、人、阿修罗所应‘供养’。当知此处，则为是‘塔’，皆应恭敬，作礼围绕，以诸华香而散其处。”】

《大般若经》或《金刚经》所在之处，就是‘佛塔’所在之处。玄奘版是‘得闻此经之处’，那就需要有声音、有法音，那么，有法音就要有人讲解、有人读诵才能称得上是‘得闻此经’。而罗什版这里，只要有此《经》，有此《经》，那就是有‘文字’，不一定有‘法音’，不一定有人要读诵或者录音，所以罗什版这个条件，比较宽松，他这个翻译对不对呢？正确的。

因为《大般若经》里有这样的开示，把《大般若经》的经典，经书，作为佛像，设台供养、恭敬礼拜，会得到无比殊胜的功德利益，所以，‘在在处处，若有此经，此处则为是塔’。所以，这样说是正确的。

【“复次，须菩提，善男子、善女人受持读诵此经，若为人轻贱，是人先世罪业，应堕恶道，以今世人轻贱故，先世罪业，则为消灭，当得阿耨多罗三藐三菩提。”】

受持《金刚经》，受持一切《大般若经》，受持一切《般若波罗蜜多经》，都有可能遭遇‘被人轻贱’的这种事情，只要遇到了，就一定要‘忏悔’，一定不要‘怨天尤人’再增‘新业’，更不能‘错算了因果’，把一切‘学佛’后，在‘现实生活和工作’中的‘业障和违逆现象’，归咎到‘学佛’上来。很多人在学佛之后，出现了‘很多逆境和业障’，他她会问：“出现这些问题，是不是因为我学佛才导致的？”答曰：“若不是因为你已经‘学佛’了，你的‘问题’，可能会更糟糕！学佛是善法，是智慧之法，学智慧行善法，怎么会得‘恶果’呢？‘恶果业障’一定是‘恶因’所致，学佛是‘善因’，怎么会有‘恶果’？正因为‘学佛’了，才使得‘原本’很严重的‘恶果或问题’变得‘轻微’，所谓‘重罪轻报’，就是这个意思，请善思念之。”

很多人有这种想法，尤其是初学佛的：“我不学佛，还没这些事，这一学佛，什么乱子都来了。”以为导致这些不善境界的现前，业障的现前，都是‘学佛’所致，这是一个错误的理解，这个理解一定要放弃。要知道，正是因为我们学佛，我们在学佛的过程中出现了一些业障，这些业障统统是‘重罪轻报’的业障，我们‘本该受’的‘业报’原本是很大很大的，

正因为我们学佛了，才让我们得到了‘重罪轻报’的机会，所以，我们在业障面前，不但不能‘怨天尤人’，我们应该起‘感恩心’，感恩‘佛菩萨’，感恩‘大乘佛经给我们带来的利益’，我们‘现世所受’的业报，只占本应该受报的极少的一部分，这一点一定要认识清楚。

一切不善的‘境界和业障’，统统是因为我们过去世所造的‘恶业所致’，不是因为我们今天学佛所致！而且，正因为我们学佛了，给了我们重罪轻报的机会，帮助我们消除了巨大的业障，我们现在‘所现’的这点业障，仅仅是‘很小的业障’，这一点我们一定要认识清楚，真的不能错算了因果，以怨报德。

一定不要‘怨天尤人、再增新业’。首先你要知道，因为发生了这样的事情，这就肯定了，自己过去世一定造过恶业，而且恶业还不轻。如果你受持读诵此经，没有遇到‘被人轻贱’的情况，这说明自己前世所造‘善业很多’，‘恶业轻微’，所以这是一种征兆，是一种验证。自己造没造过恶业，读一读《大般若经》，看看自己，会不会遇到‘被人轻贱’的情况，当然，有人闭关读，闭关读的时候，会不会遭人轻贱呢？因缘聚会，照样遭人轻贱，这一点大家不要惧怕，受得现前一点‘轻毁’，不算什么，免除‘长劫’的三恶道苦，这是多么幸运、多么好的一件事情。

留支版：【“须菩提！在在处处，若有此经，一切世间，天、人、阿修罗，所应供养。当知此处，则为是塔，皆应恭敬，作礼围绕，以诸华香而散其处。”】这一段，跟罗什版一样。

【“复次，须菩提！若善男子、善女人，受持读诵此经，为人轻贱。何以故？是人先世罪业，应堕恶道，以今世人‘轻贱’故，先世‘罪业’

则为消灭，当得‘阿耨多罗三藐三菩提’。”】留支版这段经文跟罗什版完全相同。

请看真谛版：【“复次须菩提，随所在‘处’，‘显说’此经，一切世间，天、人、阿修罗等，皆应供养，作礼右绕。当知此处，于世间中，即成支提。”】

支提就是‘庙’，就是‘佛塔’。真谛版‘随所在处，显说此经’，显说就是‘显发宣说’如来真实义；‘为人广说’那就是‘讲经说法’，凡是弘扬、讲解《大般若波罗蜜多经》的地方，这样的地方，就是佛塔所在地。真谛法师这个翻译要比罗什、留支法师的翻译条件要高了。

‘随所在处，显说此经’，这不是说，只要有这部经就可以，而一定要有人‘显说、显发、开示’此经，开示‘如来真实义’，这样，才能称之为‘塔庙’。

【“须菩提，若有善男子、善女人，受持读诵，教他修行，正说‘如是’等经。（这是‘受持读诵，教他修行，正说此经’，自己受持了，还能正说，还能教人修行，应该说，在弘扬大乘、护持大乘的过程中，自己并没有做错任何事情，尽管如此，）此人现身，受轻贱等，（现身就是当下，这辈子这个‘身’，受到‘轻贱’了，）若过去世中，所造恶业，应感生后恶道果报，以于现身，受轻苦故，先世罪业，及苦果报，则为消灭，当得阿耨多罗三藐三菩提。”】

如果自己在过去世‘造过恶业’，应感来世‘受三恶道’苦报，由于现身，受持‘般若’，遭人轻毁，‘受轻苦’故，那么，先世这个罪业，以及来生来世的‘苦果报’，则为‘消灭’；不但‘灭’了，而且当得‘阿耨

多罗三藐三菩提’。

笈多版（调序后），【“虽然，复次，时，善实，此地分中，广说供养此经，彼地分当有世天、人、阿修罗作礼右绕，及彼地分，当有支帝。彼地分，当有若彼，善实，若善家子、若善家女，当受、当持、当读、当诵如是此色类经，为他等及分别广说，彼当有轻贱，当极轻贱。彼何所因？彼众生前生所有‘不善业’作已，现所有如是‘轻贱法’中，转堕恶趣当尽，当得佛菩提。”】

笈多这个版本，他说，凡是有‘供养此经’或者‘广说此经’的地方，这个地方，就有世间的天、人、阿修罗作礼右绕，这个地方就是‘支帝’，就是佛的‘塔庙’。这个地方，当有一切人作礼供养，当有众生作礼供养。这个说法是‘供养此经’，跟罗什版的‘在在处处，若有此经’；‘广说此经’呢，就是‘随所在处，显说此经’，他两个方面都提到了。

那么，在善男子善女人，受持‘如是色类经典’的时候，色类经典就是书本、经书，能够看得见摸得着的，包括贝叶经等等，一切有文字载体的这种经典，只要‘受持这类经典’，受持般若波罗蜜多的时候，遭到他人的‘诋毁、轻贱’，甚至‘极遭轻贱’，被人辱骂，被人抛弃，受人孤立等等，所有‘被轻贱’的事情，是什么原因呢？原来，是自己前世造了‘不善业’，这些‘不善业’本会感召来世‘堕三恶道’的，由于现世受此‘轻贱’，前世所种下的这个‘恶因’和来世的这个‘恶报’，都将‘消除’，完全消除了，不但消除了，还会走向‘成佛之路’，当得‘佛菩提’。这一点，笈多版翻译地也直接明了。

义净版：【“妙生，所在之处，若有此经，当知此处，则是制底（他这

个翻译跟罗什、留支一样，所在之处，也就是‘在在处处，若有此经’，只要有此经，不管是经典，还是你正在读诵这个经典、或讲解这个经典，统统都算，这个地方，就是塔庙），一切世间，天、人、阿苏罗，所应恭敬，作礼围绕，以诸香华，供养其处。”】

那么，‘以诸香华供养其处’，在笈多版里，就没有直接说出来，只是说这个地方一定有‘作礼右绕’、‘恭敬供养’的天人、世间人、阿修罗这类众生。

【“妙生，若有善男子、善女人，于此经典‘受持、读诵、演说’之时，或为人轻辱（受持读诵，包括为人演说，为人讲解，这个时候遭人轻辱），何以故？妙生，当知是人，于前世中，造诸恶业，应堕恶道，由于现在，得遭轻辱，此为善事，能尽恶业，速至菩提故。”】

受持《大般若经》，乃至护持《大般若经》，流通《大般若经》，中间遭到人的‘轻辱、轻慢、侮辱’，这都是好事情，一定要‘善待’这个境界，要善观‘自心’，善护念自心，不要‘起瞋’，不要起‘怨恨’，这样呢，自己过去世所造的恶业和未来世的恶报，就此就‘了’了，而且能够‘速证菩提’，很快就能够‘悟佛性、成佛道’。

比如说，我们有很多‘护法’居士，把得到的大乘佛经的录音光盘，想结缘出去，送给一切有缘的个人，或者是佛教道场、寺院，或者是佛教团体。有的人呢，他送不出去，人家不接受，所以回来‘大生烦恼’。实际上，根本‘没必要’，为什么？送出去了，你功德无量，你‘自利利人’。送不出去，就是‘被人轻贱’，当场被人轻贱，当场被人轻贱，当场‘消业障’，这一点一定要清楚。所以大乘佛经录音，是‘法宝’，拿在你手里，

这是消除你业障的‘锐器’。送出去了，很好，功德无量；送不出去，被人轻贱一次，消一次业障，继续往外送，拒绝一次，消一次业障，再拒绝一次，再消一次业障，何乐而不为啊？都是好事情。‘送出去’是好事情，‘送不出去’，更是‘好事情’，消自己的业障，借这个‘因缘’，借这个现世‘受人轻贱’的因缘，当场就‘消业障’，应该生欢喜心，至少不要生‘烦恼’。我们学大乘的人，要会利用‘大乘佛经’和‘一切境缘’来增强我们的福报、消除我们的业障。所以，尽管送，大乘佛经的录音，你尽管往外送，送出去，欢喜，被拒收，欢喜，都是好事。

下面，玄奘版，经文：【“何以故？善现，我忆过去，于无数劫，复过无数，于然灯如来、应、正等觉，先复过去，曾值‘八十四’俱胝·那庾多·百千诸佛，我皆承事，既承事已，皆无违犯。善现，我于如是诸佛世尊，皆得承事，既承事已，皆无违犯。”】

世尊说这段话，是什么‘目的’呢？这是世尊‘第五次’打比喻，为我们说‘受持《般若波罗蜜多经》的功德和利益’，第五次作比喻，做‘功德较量’。

世尊修行‘无量无数’劫，于然灯佛之前，无数无量劫，值遇八十四俱胝‘无量百千’诸佛，他值遇这么多的佛，而且‘皆得承事，既承事已，皆无违犯’，这么多佛陀对他的教诲，他都完全‘依教奉行’，没有‘违犯’，他‘供养’了这么多的佛陀，‘承事’了这么多的世尊，无违无犯，这个功德和利益有多大？非常之大。

【“若诸有情，后时、后分、后五百岁、正法将灭时、分转时，于此经典受持、读诵、究竟通利，及广为他宣说开示、如理作意。善现，我‘先

福聚’，于‘此福聚’，百分计之，所不能及，如是千分、若百千分、若俱胝百千分、若俱胝那庾多百千分、若数分、若计分、若算分、若喻分、若邬波尼杀昙分亦不能及。”】这就是说，在末法时期，我们这个时代，如果有人能够受持、读诵、究竟通利《大般若波罗蜜多经》，并能‘广为人说’，教人‘如理作意’，所得的‘福报’，是世尊在然灯佛以前，承事供养‘八十四俱胝·那庾多·百千’诸佛所修集的功德‘所不能及’，不能及到什么程度？世尊供养了这么多的佛，所得的功德和福报，不如在这个时候受持、护持《大般若经》这个功德福报大，大到什么程度？大到‘百倍千倍’，乃至你‘无法想象’的程度，供养那么多佛的福报和功德，依然没办法跟受持‘般若波罗蜜多’的功德和福报相比拟。这是世尊，在《金刚经》这一会，第五次做‘功德较量’，‘受持’般若波罗蜜多的‘功德’，‘护持’般若波罗蜜多的‘功德’，‘弘扬’般若波罗蜜多的‘功德’，经文到这里，这是‘第五次’给我们做‘功德较量’。

为什么佛不厌其烦地给我们讲这个功德和利益呢？

答曰：“我们现在，是在‘因地’修行，我们需要‘福报’，我们还做不到完全‘空’，所以，我们需要‘福报’**增补语**：没有福报，无法办道，所谓‘无财不养道’。然，现实中，有‘财’无‘道’，‘财’养‘无明’，‘财’养‘外道’的现象，却很普遍。**‘有财、有道、有方便，如是菩萨实罕见！’**”所以，世尊就告诉我们，修什么‘法’的功德，也不如修‘般若波罗蜜多’这个法所得的功德和福报大。

世尊一次又一次地给我们做‘比喻’，不厌其烦地给我们‘明示’，所以我们不能不重视，我们不能不信‘佛陀的亲口开示’，佛是‘如语者、

实语者、不诳语者’，世尊绝对不会诳惑我们：让我们坐在那里，‘一念不生’，让我们及‘如’，决不是让我们做‘傻瓜’，绝对会给我们带来巨大不可思议的功德和利益，你‘信还是不信’，这完全取决于自己的‘善根深浅和福报大小’。

经文，玄奘版：【“善现，我若具说，当于尔时，是善男子或善女人‘所生福聚’，乃至是善男子、是善女人‘所摄福聚’，有‘诸有情’，则便迷闷，心或狂乱。是故，善现，如来宣说，如是法门，不可思议、不可称量，应当希冀，不可思议，所感异熟。”】

受持‘般若波罗蜜多’法门的善男子或善女人，他（她）所‘生的福报’，他（她）所‘摄持的福报’，究竟有多大？世尊说：“我要如实说出来的话，有的众生听了之后，心会迷闷，或心狂乱。”为什么会迷闷？算不出来，不可想象，受持‘般若’法门的福报，不是他能想象的，因迷而惑，心生疑惑：“真的？假的？”

这个大家可以做个实验，你说，“受持一个四句偈，比如——「一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观。」你若能受持这个‘四句偈’，你将来的‘福报’无量无边，比你在世间开设‘一千万个’国际跨国公司的福报要大几千万倍、几亿万倍。”你打这样的比喻，你看对方能不能相信？看看对方会不会迷闷？观察对方会不会心生疑惑？对方会不会狂乱？他一定会说‘你八成是疯了’。

如来宣说的这个法门‘不可思议、不可称量’，我们一定要在这个‘法门’里，求得这个‘不可思议的果报’，这是佛对我们的希望，给我们做的开示，‘应当希冀’就是‘应当充满希望’，这个不可思议的所感‘异熟’，

‘异熟’就是未来的‘果报’，我们应当希求‘受持般若波罗蜜多’所感召的‘果报’。

关于这段经文，我们看罗什版：**【“须菩提，若善男子、善女人，于后末世，有受持读诵此经，所得功德，我若具说者，或有人闻，心则狂乱，狐疑不信。须菩提，当知是经，‘义’不可思议，‘果报’亦不可思议。”】**

总而言之，受持、读诵《般若波罗蜜多经》的功德，没办法说，说出来之后，一般人听了‘心就狂乱’，不信。怎么体会这个狂乱？如何体会这个狐疑不信，我们可以再做个实验，比如说，你给一个买彩票的人说：“你中奖了！你信不信？”第一，他说：“不可能。”这个时候他的心马上就会‘心跳加速’。然后说：“你真不信，你知道你中了多少吗？”这时候的心会继续加速，当你告诉他：“你中了七千万。”他会当场无语，血压升高，你再告诉他：“你中了一个半亿。”有的人可能当场‘晕倒’。这就是狂乱、狐疑，不相信自己得了这么大的奖。佛说的这个‘福报’，可比买彩票中的大奖，要大多了，大到我们任何人不能想象的程度，‘听不懂’就是迷闷，‘算不出来’也是迷闷，稍微有所理解，心就发狂，心跳加速。

留支版：**【“须菩提！若有善男子、善女人，于后世，末世，有受持读诵，修行此经，所得功德，若我具说者，或有人闻，心则狂乱，疑惑不信。须菩提！当知，是法门不可思议，果报亦不可思议。”】**

受持读诵修行此《经》，‘行深般若波罗蜜多’所得的功德，不可思议，不可言说，非是打比喻能够说清楚的，大家想想这个功德到底有多大。

真谛版：**【“须菩提，若善男子善女人，于后末世，受持读诵如此等经，所得功德，我若具说，若有善男子善女人，谛听忆持‘尔所福聚’，或心**

迷乱，及以颠狂。”】真谛法师，他换了‘说法’，世尊要给我们说‘受持读诵此经的功德’，大家要知道，功德、福德、福报，什么是功德？

答曰：“我们受持‘般若波罗蜜多’是‘功’，将来得到无法计量的‘福报’是‘德’。功德、福德、福报这三个词，指的是同一个东西。都是有造作，有因、有果，我们不要把‘福德、功德’分开理解。

‘功’是‘造作’，‘德’是造作所得的‘结果’，我们要这样理解‘功德’。”

‘所得功德，我若具说，善男子、善女人，谛听忆持’，随着佛举的例子，随佛所说，随佛忆持这个‘福聚’，听得越明白，心就越癫狂，听不明白了，算不出来了，跟不上佛的思维了，佛举的例子，我们根本没办法契入佛说的那个状态，所以心就迷乱。

【“复次，须菩提，如是经典，不可思议。若人修行及得果报，亦不可思议。”】

所以，般若波罗蜜多是‘智慧’，回归自性是‘智慧之行’，所以，慧能修福报。智慧和福报不是两码事，有福报可以修智慧，可以生智慧，生智慧、修智慧可以得‘福报’。所以，有一些说法，“修福不修慧、修慧不修福”，这个说法我们要依经典去理解，不能‘人云亦云’。有福报可以把福报转化成修行的道场，因为修道而可以感召巨大的福报，为自己未来世的修行积攒资粮。所以，福、慧互为因果，不要把福和慧截然分成两个不同的东西。

笈多版（调序后）：【“善实，若复我说彼等善家子、善家女，此所有福聚，彼善家子、善家女，若彼中，时中，当取福聚，顺众生到狂，到心

乱。虽然复次时，善实，如来说法本不可思、不可称，应观察彼‘如是’，果报不可思。”】这段经文，意思也很清楚，这位善家子、善家女‘受持般若波罗蜜多’当中，所摄持的福聚之大，所获取的福聚之巨，有众生听到，就会发狂，就会心乱，所以，佛说的这个‘法门’，不可思议，所感召的果报，也不可思议，我们要做‘如理’的观察，即‘如如不动’。

义净版：【“妙生，我若具说受持读诵此经功德，或有人闻，心则狂乱，疑惑不信。妙生，当知是经‘不可思议’，其受持者，应当希望‘不可思议所生福聚’。”】这是义净法师翻译的。受持此经，一定要记住，此经是《大般若经》，这是《大般若经》里面的其中一卷经文，一会经文。此经，一定是《大般若波罗蜜多经》，或者说《乾隆大藏经》里面一切《般若波罗蜜多经》都是此《经》，只要涉及到‘般若波罗蜜多’的《经》，涉及到‘第一义谛’的经典，统统是此《经》。此经的功德，‘或有人闻，心则狂乱’；受持此经的‘功德’，或有人闻，心则狂乱，狐疑不信，说明这个功德之大，超出了我们的想象范围。其受持者，佛在这里鼓励我们，其受持者，受持大乘般若波罗蜜多的人，应当希望，希求这个不可思议的‘福聚、福德、功德’。

玄奘版：【尔时，具寿善现，复白佛言：“世尊，诸有发趣菩萨乘者，应云何住？云何修行？云何摄伏其心？”】

当须菩提第五次听到佛说‘受持般若波罗蜜多’的功德，如此之大，被震撼到了，情不自禁地，郑重地，第二次，再一次向世尊请问：“诸有发趣菩萨乘者，应云何住？云何修行？云何摄伏其心？”

为什么说须菩提，身不由己地，情不自禁地，郑重地再次重复‘请益’？

大家一定要看清楚，前后两次的‘发问’，是不是一样？

我们做一个‘比对’。经文开始：“诸有发趣菩萨乘者，应云何住？云何修行？云何摄伏其心？”这里第二次请问：“诸有发趣菩萨乘者，应云何住？云何修行？云何摄伏其心？”前后经文，一字不差，完全一致。

【佛告善现：“诸有发趣菩萨乘者，应当发起‘如是’之心”。】

要发‘如’心，这个‘如是’之心，不要跟后面“我当皆令一切有情……”发生关联，发生什么关联？‘我当升起这样的心’，什么心？‘我度一切有情入涅槃，没有一众生得度’，绝对不是这个意思。

我要发起‘如是’之心，是指‘我要发起如如不动的心’，我要发‘无上菩提心’。要想‘成佛’，一定要‘明心见性’，是这个意思。后面是为了让你‘降伏其心’而说的一个‘理由’，为什么？怎么样降伏其心？众生为什么要‘降伏其心’？我们天天打妄想，为的是谁？为什么打妄想？就是为一切众生打妄想，之所以打妄想，那是因为我们认为，一切众生，都是‘真实的存在’，所以，我们的‘妄想’才会不止，佛为了降伏我们的这些‘妄想’，所以，才告诉我们一个真相：**【“我当皆令一切有情，于‘无余依妙涅槃界’而‘般涅槃’，虽度如是一切有情，令‘灭度’已，而无有情，得灭度者。”】**

一切众生‘空无所有’，‘无所有、不可得、毕竟空’，这是佛陀告诉我们的一个‘真理·现象’，一切有为法‘空无所有’，不存在；所以，你没必要‘打妄想’，没有必要‘起心动念’。

【“何以故？善现，若诸菩萨摩訶萨‘有情想转’，不应说名‘菩萨摩訶萨’。”】菩萨，要离一切想，你有‘众生想，有情想’，你就不叫菩萨。

【“所以者何？若诸菩萨摩诃萨，不应说言，有‘情想’转，如是‘命者想、士夫想、补特伽罗想、意生想、摩纳婆想、作者想、受者想’转，当知亦尔。何以故？善现，‘无有少法’名为发趣‘菩萨乘者’。”】

什么人才能称‘菩萨’呢？没有任何‘想’的人，保持‘无想’的人，是菩萨。怎么样才能发趣菩萨乘呢？‘不立一法，无有少法’，这就是，无论多么小的法，多么少的法，再少的法，再小的法都没有，一丝不立，这叫‘发趣菩萨乘者’。

我们今天的重点，就是要把六个版本，须菩提的两次提问进行‘比对’，我们先看到玄奘版‘两次提问’，前后完全一致。

下面看罗什版：【尔时，须菩提白佛言：“世尊，善男子、善女人发阿耨多罗三藐三菩提心，云何应住？云何降伏其心？”】

我们看看第一次的发问经文：“世尊，善男子、善女人发阿耨多罗三藐三菩提心，云何应住？云何降伏其心？”第一次发问和这一次发问，经文完全一致，都是‘云何应住？云何降伏其心？’

这里我们要注意的一点，世间流通的罗什版《金刚经》，有的是第一次发问是“云何应住？”而第二次发问就改成了“应云何住？”是谁改的我们不知道，但是有这个‘版本’。因为第一次发问是“云何应住？”第二次发问“应云何住？”由于这个‘改动’，给后人带来了很大的困惑，尤其是给那些‘着文字相’的人，带来了极大困惑。因为这个‘不经意’的改动，不知道谁的改动，产生了很多的解释，这里我们要提醒的，《隆藏》的罗什版《金刚经》两次提问，经文完全一致，第一次问：“云何应住？云何降伏其心？”第二次依然是：“云何应住？云何降伏其心？”

那么，‘云何应住？’跟‘应云何住？’到底有什么区别呢？

事实上，即使是有人更改了这个第二次发问的文字，倒了顺序，意思依然是完全一致的，‘云何应住？’跟‘应云何住？’就是‘一碗豆腐’与‘豆腐一碗’，意思没有什么两样，这跟‘灭四相’、‘灭四见’，都没有关系。从理上讲，不是这种逻辑关系。所以大家要‘善思维’，我们学习大乘经，一定要参考，认真地‘校对原经文’，要参考《乾隆大藏经》的原经文，在最大的限度上，减少我们的困惑，尤其是在文字上带来的困惑。

罗什版，两次须菩提的‘发问’，经文是一致的，这点要特别注意。

玄奘版，两次的发问，也是一致的，只是玄奘版的译文是‘应云何住？’第一次问是‘应云何住？’第二次问还是‘应云何住？’

罗什版译文是“云何应住？”第一次，第二次都是“云何应住？”完全一致。

【佛告须菩提：“善男子、善女人，发阿耨多罗三藐三菩提心者，当生‘如是’心。”】

当生‘如是’心，一定要停顿下来，要生‘如’心，为什么要生‘如’心呢？‘如’心，就是‘没有妄想’的心，为什么不要生妄想心呢？

因为：**【“我应灭度一切众生，灭度一切众生已，而无有一众生实灭度者。何以故？须菩提，若菩萨有‘我相、人相、众生相、寿者相’，则非菩萨。所以者何？须菩提，实‘无有法’，发‘阿耨多罗三藐三菩提心’者。”】**

这就为‘云何应住？云何降伏其心？’做了一个前期的铺垫。

我们再看留支版：**【尔时，须菩提白佛言：“世尊！云何菩萨发阿耨多**

罗三藐三菩提心？（应）云何住？云何修行？云何降伏其心？”】

这是第二次发问，我们再看第一次的发问：“世尊！云何菩萨大乘中，发阿耨多罗三藐三菩提心？应云何住？云何修行？云何降伏其心？”这是他的第一次发问。

‘云何修行？云何降伏其心？’一样。‘应云何住？’第二次发问的经文少了个‘应’字，应该是漏掉了，‘应云何住？’第一次发问有‘应云何住？’，第二次发问是‘云何住？’第一次发问是‘云何菩萨大乘中’，第二次发问‘云何菩萨’，没有“大乘中”，这是留支版两次发问的‘比对’。

【佛告须菩提：“菩萨发阿耨多罗三藐三菩提心者，当生‘如是’心。（这句话跟前面的一样。）我应灭度一切众生，令入‘无余涅槃界’。如是‘灭度一切众生’已，而‘无一众生实灭度’者。何以故？须菩提！若菩萨有‘众生相、人相、寿者相’，则非菩萨。何以故？须菩提！实无有法，名为菩萨发阿耨多罗三藐三菩提心者。”】

一法不立，是菩萨行；无想无相，是菩萨行。这个前后都是一样。

再看真谛版：【尔时，须菩提白佛言：“世尊，善男子善女人，发阿耨多罗三藐三菩提心，行菩萨乘，云何应住？云何修行？云何发起菩萨心？”】

请看第一次发问：“世尊，若善男子善女人，发阿耨多罗三藐三菩提心，行菩萨乘，云何应住？云何修行？云何发起菩萨心？”真谛法师版，前后两次的发问，文字也完全一致，顺序没有任何改变。

【佛告须菩提：“善男子善女人，发阿耨多罗三藐三菩提心者，当生如是心。”】当明心见性。

下面：【“我应安置一切众生，令入‘无余涅槃’，如是‘般涅槃’‘无

量众生’已，无一众生‘被涅槃’者。何以故？须菩提，若菩萨‘有众生相、想’，则不应说名为‘菩萨’。何以故？须菩提，实‘无有法’，名为‘能行菩萨上乘’。”】

真谛法师的翻译，文字措辞上有所变化。“无有法，能行菩萨上乘。”一法不立，不生‘想、相’，这是菩萨‘上乘法’，真谛法师两次的发问也是完全一致：“云何应住？云何修行？云何发菩萨心？”没有变化。

再看笈多版：【尔时，命者善实世尊边，如是言：“世尊，发行菩萨乘，应云何住？应云何修行？云何降伏心？”】

“应云何降伏心？”这里，他漏了一个‘应’字，那第一次发问：“世尊，彼发行菩萨乘，应云何住？应云何修行？应云何降伏心？”那么前后两次的发问，文字基本上完全一致。语序没有颠倒，除了第三句，“应云何降伏心？”，他这儿，‘云何降伏心？’缺了一个‘应’字，这个字大概是‘漏掉’了。

【世尊言：“善实，此发行菩萨乘，应生发‘如是’心（生如心），我应灭度一切众生，受‘无余涅槃’界，如是一切众生灭度，无有一众生有灭度。彼何所因？善实，若菩萨‘众生想’转，不应说彼名‘菩萨摩訶萨’，乃至‘人想转’，不应说彼名‘菩萨摩訶萨’。彼何所由？善实，‘无有一法’名‘发行菩萨乘。’”】

义净版：【复次，妙生白佛言：“世尊，若有发趣菩萨乘者，应云何住？云何修行？云何摄伏其心？”】

请看第一次发问：“世尊，若有发趣菩萨乘者，云何应住？云何修行？云何摄伏其心？”这里，第一次发问是“云何应住？”第二次发问“应云

何住？”。六个版本，只有义净法师这个版本，前后在“云何住”这里语序发生了变化。尽管发生了变化，当知，‘一碗豆腐’，‘豆腐一碗’意思是一样的。‘应云何住’跟‘云何应住’意思完全相同。我们不能在‘一碗豆腐’、‘豆腐一碗’里面，对‘豆腐的质量’产生无益的怀疑、推测。

【佛告妙生：“若有发趣菩萨乘者，当生‘如是’心，（生‘如’心，何以故？），‘我当度脱一切众生，悉皆令入‘无余涅槃’，虽有如是‘无量众生’证于‘圆寂’，而无有一众生‘证圆寂’者。何以故？妙生，若菩萨有‘众生想’者，则不名‘菩萨’。所以者何？妙生，实‘无有法’，可名‘发趣菩萨乘’者。”】

菩萨，‘没有法’可修，‘没有想’可想，‘没有相’可想，‘没有念’可念，这是‘无上菩萨乘’。

好，今天《金刚经》就介绍到这里。End